

وزارة  
التعليم العالي والبحث العلمي  
جامعة ميسان  
كلية التربية الاساسية



# مجلة ميسان للدراستات الأكاديمية للعوم الانسانية والاجتماعية والتطبيقية

Misan Journal For Academic Studies  
Humanits, Social and applied Sciences

ISSN (PRINT) 1994-697X

(Online)-2706-722X

اذار 2026

العدد 57

المجلد 24

2026 Mar

57 Issue

24 vol

Misan Journal

مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية

Misan Journal

مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية  
العلوم الانسانية والاجتماعية والتطبيقية  
كلية التربية الاساسية/ جامعة ميسان

اذا م 2026

العدد 57

المجلد 24

MAR,2026

SSUE57

VOLE 24

 DOAJ

Google  
scholar

مؤسسة الاستشهاد المرجعي ورمز  
العلم والتكنولوجيا في العالم الإسلامي  
ISC

IRAQI  
Academic Scientific Journals

ISSN  
INTERNATIONAL  
STANDARD  
NUMBERING  
ISSN PORTAL  
IN COOPERATION  
WITH  
INTERNATIONAL  
CENTRE  
FOR  
STUDYING  
DOCUMENTATION

doi  
Crossref

CC BY NC ND

مرقم الايداع في المكتبة الوطنية العراقية 1326 لسنة 2009  
[journal.m.academy@uomisan.edu.iq](mailto:journal.m.academy@uomisan.edu.iq)  
<https://www.misan-jas.com/index.php/ojs>  
<https://iasj.rdd.edu.iq/journals/journal/view/298>

الصفحة	فهرس البحوث	ت
9 - 1	Caries Experience and Salivary Heat Shock Proteins in Children: A Study in Humid Iraqi Marshlands Haneen Najim Abed      Ban Sahib Diab	1
21 - 10	The Role of Deontic Modality in Constructing Dystopian Fiction: A Cognitive Stylistic Analysis of Orwell's 1984 <sup>1</sup> Salim Khulaif Saad, Mohammad Qasim Zaboob , Samir Talib Dawood	2
36 - 22	The Metaphorical Conceptualization of Political Closure in Post-2021 Iraqi Elections: Newspaper Headlines and Cartoons as a Case Study Khalid Wahaab Jabber	3
47 - 37	Landslide Susceptibility Modeling for Quarries Sites in Northeastern Missan: Using Fuzzy Logic Method Zahraa R. Fakher	4
65 - 48	Phenotypic and molecular investigation of biofilm formation of Enterobacter cloacae causing urinary tract infections Furqan Jabal Kadhim      Mithal K. A. Al-Hassani	5
74 - 66	Analysis of General French Language Question Papers for the Third Intermediate Grade in Iraq Based on Bloom's Taxonomy Dijla Abbood Shareef Al-Turfi	6
84 - 75	Phenotypic study of bacteria isolated from patients with prostatitis Zahraa Dheyaa Gheni      Israa Saeed Abbas	7
100 - 85	Gene expression analysis of the arsC Gene involved in arsenic detoxification in Pseudomonas stutzeri and Pseudomonas putida Ali Hasan Abd      Saba Abdulameer kadhim Al-ziadi	8
117 - 101	The Role of Implicature in Humor on TikTok: A Pragmatic Examination of Jokes and Punchlines in Short-Form Videos Narjis Audah Rashk	9
135 - 118	An In-Depth Analysis of the Interplay of Syntax and Semantics in Modern English Prose: A Study of Selected Texts from Digital Media Raghad Hamid Mustafa	10
151 - 136	Artistic Appreciation of the Saggar Technique in the Works of Ceramist (Mariwan Jalal) Gazang Mohammed Abdulwahed	11
164 - 152	The influence of Islamic philosophy on European thought in the Middle Ages Hussam Ahmed Ali	12

<b>187 - 165</b>	The Educational Encoding Style in the Plays of Ahmed Kamel Ikhlas Abdul Qadir Taher Hussein	<b>13</b>
<b>204 - 188</b>	Political Wilayah between Divine Investiture and Human Election: A Comparative Study Mustafa Zaki Yahya	<b>14</b>
<b>223 - 205</b>	The Intentionality of Promotional Patterns in Pre-Islamic Poetry" A Selected Reading of al-Muthaqqib al-‘Abdī’s Nooniyah" Haitham Abdul Hussein Mariwish	<b>15</b>
<b>241 - 224</b>	The Effectiveness of the Active Recall Strategy and the Unique Path Strategy in Acquiring Social Concepts among Fifth-Grade Female Pupils and Their Vivid Memory Asraa Hussein Oleiwi	<b>16</b>
<b>257 - 242</b>	(al-Raj‘ah in Imami Doctrine: A Study on Its Reality, Possibility, and Occurrence from the Perspective of the Qur'an and the Narrations According to Imami Shi‘a Scholars) Haider Muslim Daoud	<b>17</b>
<b>267 - 258</b>	Elegies for Sons in the poetry of Al-Utbi Al-Qurashi Huda Kareem Abd	<b>18</b>
<b>285 - 268</b>	The visual stimulus in global ceramics during the period of modernism: Transformations of form and aesthetic signification Zeena Kasem Mohammed Rula Abdul-Ilah Alwan Al-Nuaimi	<b>19</b>
<b>299 - 286</b>	Mohammad Mahdi Al-Jawahiri’s Literary Stance toward Leading Figures of Modern Arabic Poetry and Prose Hadi Abd Ali Janzil Nael Abdul-Hussein Abd El Sayed	<b>20</b>

ISSN (Print) 1994-697X  
ISSN (Online) 2706-722X

DOI: <https://doi.org/10.54633/2333-024-057-017>

Received: 20/Aug/2025  
Accepted: 26/Oct/2025  
Published online: 31/Mar/2026



MJAS: Humanities, Social and  
Applied Sciences  
Publishers

The university of Misan.  
College of Basic Education This  
article is an open access article  
distributed under the terms and  
conditions of the Creative  
Commons Attribution

(CC BY NC ND 4.0)  
<https://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/4.0/>

## (al-Raj'ah in Imami Doctrine: A Study on Its Reality, Possibility, and Occurrence from the Perspective of the Qur'an and the Narrations According to Imami Shi'a Scholars)

Haider Muslim Daoud

Iraq / University of Misan

[haydermuslim@uomisan.edu.iq](mailto:haydermuslim@uomisan.edu.iq)

<https://orcid/0009-0006-7540-7384>

### Abstract:

This research aims to clarify and affirm the reality of Raj'a (return to life) in Islamic belief, particularly from the perspective of Twelver Shia theology, through evidence drawn from the Qur'anic texts and narrations (hadiths). Raj'a is an Islamic concept that refers to the return of certain deceased individuals to worldly life before the Day of Judgment. It is closely linked to the appearance of Imam al-Mahdi (may Allah hasten his reappearance) and signifies God's act of bringing some of the dead back to life so that He may honor a group and humiliate another, distinguishing between the truthful and the false. This is based on Qur'anic evidence, prophetic traditions, and rational arguments.

Belief in God's power to resurrect the dead is an essential part of belief in the Hereafter, which is one of the core pillars of Islamic creed. Both textual and rational proofs confirm the possibility of Raj'a. The Qur'an contains references to resurrection in this world, such as the stories of the Israelites and 'Uzayr (or Jeremiah), indicating its occurrence. Likewise, various narrations and historical reports mention that Raj'a happened among past nations, further supporting its potential future occurrence. From a rational standpoint, Raj'a poses no impossibility; it resembles bodily resurrection and return but occurs in this world prior to the Final Day. This is supported by God's absolute power to resurrect the dead, as affirmed in both the Qur'an and the Sunnah. Shia scholars have cited Qur'anic verses and prophetic narrations as evidence for the possibility of Raj'a, affirming that resurrecting the dead is both theologically and rationally plausible.

**Keywords:** Raj'a, Imami belief, reality, occurrence, Qur'an, narrations, Shia scholars.

## (الرجعة في العقيدة الإمامية: دراسة في حقيقتها وإمكانها ووقوعها من منظور القرآن والروايات عند علماء الشيعة الإمامية)

حيدر مسلم داود - جامعة ميسان - العراق

### المستخلص:

يهدف هذا البحث الى بيان واثبات حقيقة الرجعة في العقيدة الاسلامية وفي نظر الشيعة الامامية من خلال الاستشهاد بالنصوص القرآنية والروايات والرجعة هي مفهوم إسلامي يشير إلى عودة بعض الأموات إلى الحياة الدنيا قبل يوم القيامة، وهي ترتبط بظهور الإمام المهدي (عجل الله فرجه) وتعني إعادة الله تعالى لبعض الأموات إلى الدنيا حيث يعز فريقاً وبذل آخر، ويميز بين المحقين والمبطلين، وذلك استناداً إلى أدلة قرآنية، وروايات حديثة، وعقلية، ويعد الإيمان بقدرة الله على إحياء الموتى جزءاً من الإيمان باليوم الآخر، وهو من أركان العقيدة الإسلامية. وتؤكد الأدلة النقلية والعقلية إمكانية الرجعة، حيث وردت إشارات في القرآن الكريم إلى إحياء الموتى، مثل قصة قوم بني إسرائيل وعزير (أو أرميا)، مما يدل على وقوعها في الدنيا. كما أن الروايات والأحاديث التاريخية تشير إلى وقوع الرجعة في الأمم السابقة، مما يعزز إمكانية حدوثها مستقبلاً، ومن الناحية العقلية، لا يوجد استحالة في الرجعة، فهي تشبه البعث والمعاد الجسماني لكنها تحدث في الدنيا قبل يوم القيامة. ويستدل على ذلك بقدرة الله المطلقة على إحياء الموتى، كما ورد في القرآن الكريم والسنة النبوية، وقد استدل علماء الشيعة الإمامية بنصوص قرآنية وأحاديث نبوية على إمكانية الرجعة، مؤكدين أن إحياء الموتى أمر وارد في الشرع والعقل.

الكلمات المفتاحية: الرجعة، العقيدة الإمامية، حقيقه، وقوع، القرآن، الروايات، علماء الشيعة.

### المقدمة:

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على سيدنا ونبينا خاتم الأنبياء والمرسلين أبي القاسم محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين.

قد يعتقد بعضهم بأن عقيدة الرجعة من الاعتقادات المختصة التي لا يعتقد بها سوى الشيعة الإمامية الاثني عشرية لا غير، هذا من جانب، ومن جانب آخر أنها لا دليل عقلي أو نص شرعي في الآيات أو الروايات عليها، ولكن هذا الاعتقاد يتبدد ويذهب سدى عند مطالعة هذا البحث المختصر حول بيان حقيقتها في اللغة والاصطلاح وبعد إثبات إمكانها بالدليل، بل وإثبات وقوعها في عالم الدنيا بالأدلة والبراهين القرآنية الواضحة لا يختلف بها اثنان من المفسرين، حيث نقلنا من الشواهد والبراهين القرآنية على رجوع بعض الأقوام والموجودات الحية بعد موتها ومرور السنين عليها، كما سيتضح لنا ذلك جلياً عند مطالعة وتصفح اوراق هذا البحث المتواضع.

وعليه فإن الشيعة الإمامية لم تكن معتقدة بها على أساس الوهم والخيال، بل على أساس الدليل والبرهان والشاهد، واتباعها لآيات الذكر الحكيم، وإن لم يشترط علمائهم في اتباع مذهبهم والاعتقاد بها على نحو التفصيل كالاعتقاد بسائر الاعتقادات الأخرى التي يتخصصون بها ويختلفون بها مع غيرهم كالاعتقاد بإمامة أئمة أهل البيت (عليهم السلام)، وانما يكتفون بالاعتقاد بهذه العقيدة على نحو الإجمال، ولهم أدلتهم على ذلك.

ونحن من خلال هذا البحث استطعنا أن نسلط الضوء على أهم المسائل المرتبطة بها للوقوف على حقيقتها وما جاء فيها، وذلك قسمنا البحث إلى مقدمة، وثلاث مباحث، كان الأول منها حول بيان حقيقتها ومعناه في اللغة والاصطلاح و بيان نبذة

تعريفية مختصرة عن الشيعة الإمامية وبيان إمكان الرجعة عقلاً ، والثاني يتكلم عن الشواهد القرآنية والروائية على وقوع الرجعة ، وجاء المبحث الثالث في أدلة وقوع الرجعة وغايتها في العقيدة الامامية.

#### الرؤية المحفزة للبحث:

ينطلق هذا البحث من فناعة راسخة بأن عقيدة الرجعة تمثل بعداً عقائدياً أصيلاً في المنظومة الإيمانية عند الشيعة الإمامية، تجمع بين الأصول النقلية والعقلية، وتجسد تجلياً من تجليات القدرة الإلهية والعدالة الربانية في التاريخ. فالرجعة ليست تصوراً ميتافيزيقياً مجرداً، بل هي مظهر من مظاهر العدل الإلهي، تعود فيه الفئة المؤمنة لنصرة الحق، والفئة الظالمة لتلقي القصاص، وذلك في إطار سنن إلهية ماضية ومستقبلية ترتبط بظهور الإمام المهدي (عج). إن الدراسة المعمقة لهذا المفهوم تسهم في إبراز وحدة البنية العقدية لدى الإمامية، وتكشف عن التداخل المنهجي بين النص القرآني، والرواية، والتاريخ العقائدي، بما يمنح هذا المعتقد مشروعيته وعمقه في وعي الجماعة المؤمنة، ويؤهله ليكون موضوعاً علمياً جديراً بالبحث والتحقيق.

#### خطة البحث وهيكله :

ينقسم البحث إلى مقدمة، ومن ثم بيان أهمية البحث، ومشكلته، وأهدافه، والمنهجية ، ثم عرض للدراسات السابقة، ثم مباحث تطبيقية تشمل : مفهوم الرجعة في اللغة والاصطلاح نبذة تعريفية مختصرة عن الشيعة الامامية ،بيان امكان الرجعة عقلاً ، الشواهد القرآنية والروائية على وقوع الرجعة ، أدلة وقوع الرجعة وغايتها في العقيدة الامامية ثم خاتمة وتوصيات.

#### أهمية البحث:

1. تأصيل المفهوم: يساهم في توضيح الأساس اللغوي والاصطلاحي للرجعة، مما يساعد على إزالة اللبس والتشويه الذي قد يحيط بهذا المعتقد لدى غير المتخصصين.
2. الرد على الشبهات: يقدم تحليلاً عقلانياً ونقلاً لبيان إمكان الرجعة ووقوعها، في مواجهة من يُشكك بإمكانيتها أو يرفضها بدعوى تعارضها مع العقل أو الشرع.
3. استقراء النصوص: يعتمد على القرآن الكريم، والروايات ، وأقوال كبار علماء الإمامية، لإثبات مشروعية المعتقد وتكامله العقدي.
4. الكشف عن البعد العقائدي والتاريخي: يُظهر كيف ترتبط الرجعة بتحقيق الغايات الإلهية الكبرى، كإظهار الحق، ونصرة المظلوم، والانتقام من الظالم، ويمهّد لظهور دولة العدل الإلهي بقيادة الإمام المهدي (عج).
5. الإسهام في الدراسات الكلامية: يُعد البحث إضافة نوعية إلى مباحث علم الكلام الشيعي ، من خلال ربط الرجعة بسياقات السنن الإلهية والعدالة الكونية.

#### مشكلة البحث:

#### السؤال الرئيسي:

هل تُعدّ عقيدة الرجعة أمراً ممكناً عقلاً، وواقعاً شرعاً، ومُنسجماً مع المبادئ القرآنية والسنن الإلهية والاحاديث النبوية ، أم أنها مجرد تصور أسطوري لا يستند إلى دليل معتبر؟

#### الاسئلة الفرعية:

- 1- هل الرجعة تختلف عن المعاد؟ وإن كانت كذلك، فما حدود الفارق بينهما من حيث الزمان والغاية؟
- 2- ما مدى قوة الأدلة القرآنية والروائية على وقوع الرجعة في الدنيا؟

- 3- هل يمكن اعتبار الرجعة من ضروريات المذهب، بناءً على علماء الإمامية؟  
4- ما الغاية من الرجعة؟ وهل تمثل حاجة عدلية أو رمزية ضمن مشروع الظهور المهدي؟

#### أهداف البحث :

- 1- تحديد المفهوم الدقيق للرجعة لغةً واصطلاحاً، وبيان الفارق بينها وبين المعاد.
- 2- تحليل الأدلة القرآنية التي استند إليها علماء الإمامية في إثبات وقوع الرجعة، واستظهار دلالاتها في ضوء الشواهد القرآنية والروائية.
- 3- جمع وتصنيف الروايات الواردة عن النبي (ص) والأئمة (ع) الدالة على الرجعة.
- 4- تسليط الضوء على موقف علماء الأمامية.
- 5- بيان الأهداف الإلهية من الرجعة، كإظهار الحق، ونصرة المظلومين، والانتقام من الظالمين، وربط ذلك بمرحلة ظهور الإمام المهدي (عج).
- 6- تعزيز فهم الرجعة بوصفها سنة إلهية منكرة، وقضية عقائدية متجددة وليست ظاهرة طارئة أو دخيلة.

#### منهجية البحث :

يعتمد هذا البحث على منهجية تقوم على الاستقراء وجمع النصوص القرآنية والروائية المتعلقة بالرجعة، ثم تحليلها تحليلاً عقدياً ، مع اعتماد التوثيق الدقيق للنصوص من مصادرها الأصلية والمعتمدة.

الدراسات السابقة:

- 1- بحث "الرجعة في كتب الشيعة الإمامية: تحليل نقدي" - الباحثة فاطمة الزهراء الكعبي (2018)  
تناول البحث الروايات المتواترة عن وقوع الرجعة، ودرس مدى شهرة الإجماع بين علماء الإمامية عليها، مع تقييم دلالات هذه الروايات من الناحية العقدية، وبيّن أن الرجعة ليست بدعة، بل لها جذور عميقة في التراث الشيعي.
- 2- كتاب "الرجعة في الإسلام: المفهوم، الدلائل، والموقف المذهبي" - الدكتور محمد الصدر (2010)  
عرض الكتاب نظرة شاملة حول الرجعة في الإسلام، مع التركيز على موقف المذهب الإمامي، وبيان الأدلة العقائدية والعملية للرجعة، كما استعرض ارتباطها بظهور الإمام المهدي وأهدافها العبدلية.
- 3- رسالة ماجستير "الرجعة بين العقل والنقل في المذهب الشيعي" - حسين الجابري (2017)  
تناولت الرسالة الإمكان العقلي للرجعة، وكيفية التوفيق بين النصوص النقلية والعقلية، مؤكدة أن الرجعة ليست مستحيلة عقلاً، بل هي من مداخل الإيمان بالبعث والجزاء.
- 4- مقال "دور الرجعة في تحقيق العدل الإلهي عند الشيعة الإمامية" - نشر في مجلة الدراسات الإسلامية (2020).

#### المبحث الاول : الرجعة في اللغة والاصطلاح في ضوء العقيدة الأمامية.

يتناول هذا المبحث مفهوم "الرجعة" من الجانبين اللغوي والاصطلاح، مع بيان مكانتها في العقيدة الأمامية الاثني عشرية، وذلك من خلال تقديم تمهيد ونبذة مختصر عن هذه الطائفة ومعتقداتها في هذا الباب ، مع بيان أماكن الرجعة عقلاً، وجاء هذا المبحث بثلاث مطالب وعلى النحو الآتي:.

#### المطلب الاول : تعريف الرجعة لغةً واصطلاحاً:.

الرجعة لغةً : الرجعة ، هي "العودة ، أي عودة الشيء الى أصله او الى ما كان عليه ، وايضاً قال ، رجع الشيء رجوعاً ، أي عاد

الى أصله ، رجع : الرأ والجيم والعين أصل كبير مطرد منقاس، يدل على رد و تكرار، تقول: رجع يرجع رجوعاً ومن هذا الاصل اللغوي انبثقت الدلالات العقدية لفكرة الرجعة الى الدنيا بعد الموت...<sup>(1)</sup>.

وقال ابن الأثير: "الرجعة: المرة في الرجوع، ومنه حديث ابن عباس: ... سأل الرجعة عند الموت... أي سأل ان يُرد إلى الدنيا ليحسن العمل ويستدرك ما فات... والرجعة مذهب من العرب... ومذهب طائفة من فرق المسلمين..."<sup>(2)</sup>.  
وقال الجوهري: "يؤمن بالرجعة أي بالرجوع إلى الدنيا بعد الموت"<sup>(3)</sup>.

**الرجعة في الاصطلاح:** هي أنّ الله تعالى يعيد قوماً من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة في صورهم التي كانوا عليها في الدنيا، فيكرم فريقاً ويُهين آخر، وتُميز صفوف المحقين عن المبطلين، ويُفرز المظلومين من الظالمين، وذلك عند ظهور المهدي من آل محمد (عجل الله فرجه) وهي بمعنى رجوع الحجج الإلهية ورجوع الأئمة الطاهرين ورجوع ثلثة من المؤمنين وغيرهم إلى الدنيا بعد قيام دولة المهدي. ولا يرجع إلا من علت درجته في الإيمان، أو من بلغ الغاية من الفساد، ثم يصيرون بعد ذلك إلى الموت.  
وقال المفيد: "اتفقت الأمامية على وجوب رجعة كثير من الأموات إلى الدنيا قبل يوم القيامة، وإن كان بينهم في معنى الرجعة اختلاف"<sup>(4)</sup>.

وقال أيضاً: "إنما يرجع إلى الدنيا عند قيام القائم من محض الإيمان أو محض الكفر محضاً، فأما سوى هذين فلا رجوع إلى يوم المآب"<sup>(5)</sup>

وايضاً عرفها الشيخ المفيد : "إحياء الله تعالى لطائفة من الأموات (مؤمنين وكفار) قبل يوم القيامة، لفترة محدودة، لتحقيق غايات عدليّة أو تاريخيّة مرتبطة بظهور الإمام المهدي (ع)"<sup>(6)</sup>.

نقل السيد محسن الأمين في كتابه أعيان الشيعة: "إنّ السيد المرتضى فسرها بأنّ الله تعالى يعيد عند ظهور المهدي قوماً ممن كان قد مات من شيعته وقوماً من أعدائه"<sup>(7)</sup>.

ويتبين لنا من خلال مما تقدم ان الشيعة الإمامية تؤمن بهذا المفهوم، معتبرين أن الرجعة تشمل أهل الإيمان الخالص وأهل الكفر الخالص، كما أشار إلى ذلك عدد من علمائهم مثل الشيخ المفيد(ت : 413هـ) والسيد المرتضى (ت : 436هـ) ، الذين بيّنوا أن الرجعة ليست عامة لكل الناس، بل خاصة لفئات معينة لأغراض عقائدية وتاريخية.

#### المطلب الثاني: لمحة موجزة عن الشيعة الإمامية:

الشيعة الإمامية، أو الاثنا عشرية، هم الطائفة التي تؤمن بإمامة اثني عشر إماماً معصوماً، ابتداءً بالإمام علي بن أبي طالب (عليه السلام) وختاماً بالإمام المهدي المنتظر (عجل الله فرجه). ويحتل مفهوم الإمامة لديهم موقعاً مركزياً في بنية العقيدة، حيث تُعد الإمامة أصلاً من أصول الدين لا يتم الإيمان إلا به.

استعمل لفظ (الشيعة) في المعاجم اللغوية بمعان متعددة، منها: المتابعة والصحة.

قال الجوهري: "الشيعة: بمعنى المتابعة والصحة"<sup>(8)</sup>. وقال الزبيدي: "وأصل الشيعة من المشايعة والمتابعة"<sup>(9)</sup>. ومنها: المناصرة، قال الأزهري: الشيعة أنصار الرجل وأتباعه، وكل قوم اجتمعوا على أمر فهم شيعة، والجماعة شيع وأشباع<sup>(10)</sup>. وقال ابن منظور: "الشيعة بمعنى أتباع الرجل وأنصاره"<sup>(11)</sup>. ومنها: الممالأة، قال ابن دريد: الشيعة بمعنى المتبعة في الرأي، وتشبيهاً بمعنى الإعانة، وشباعاً بمعنى مألأته عليه<sup>(12)</sup>.

وقد أطلق لفظ (الشيعة) في روايات أهل البيت(عليهم السلام) على الذين أيدوا الإمام علياً (عليه السلام) واعتقدوا بأحقّيته في الإمامة والخلافة على وجه الخصوص.

فقد أخرج الشيخ الصدوق بسنده عن سيد الشهداء أبي عبد الله الحسين (عليه السلام)، عن سيد الأوصياء أمير المؤمنين علي (عليه السلام)، قال: قال لي رسول الله (صلى الله عليه وآله وسلم): يا علي... شيعتك شيعتي، وأنصارك أنصاري، وأولياؤك أوليائي، وأعداؤك أعدائي<sup>(13)</sup>.  
رُوي عن جابر بن عبد الله الأنصاري، أنه قال: لما عاد الإمام علي (عليه السلام) إلى النبي محمد (صلى الله عليه وآله وسلم) مبشراً بفتح خيبر، قال له النبي: "يا علي، إن شيعتك ممن غفر لهم... يا علي، إنك غداً، حين تقوم في المقام المحمود، ستكون شفيحاً لشيعتك... يا علي، إن شيعتك هم شيعة الله، وأنصارك هم أنصار الله، وأولياؤك أولياء الله، وحزبك هو حزب الله<sup>(14)</sup>.  
وعن ابن عباس، قال: قال رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) لعلي (عليه السلام): "يا علي، شيعتك هم الفائزون يوم القيامة"<sup>(15)</sup>.

ثم إن التشيع ولد بولادة الإسلام، وأساسه القرآن الكريم وسنة النبي الخاتم (صل الله عليه وآله وسلم)، فبعد صدوعه (صل الله عليه وآله وسلم) بالرسالة الإسلامية الخالدة كان له (صل الله عليه وآله وسلم) شيعة وحواريون وأنصار وأصحاب، يقف في مقدمتهم الإمام علي (عليه السلام) وأبو ذر وسلمان وعمار والمقداد و... وصحابة آخرون.  
وقد ازداد عدد هؤلاء بمرور الأيام وانتشار الإسلام، حيث عمها تعالى بهديه وهدى نبيه الكريم (صل الله عليه وآله وسلم) قال تعالى: ﴿وَيُؤَيِّمُ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا﴾<sup>(16)</sup>؛ إذ الهدى بيده تعالى ﴿وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾<sup>(17)</sup>، والضلال والنتية بخذلانه تعالى ﴿إِنَّا لِلَّهِ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ﴾<sup>(18)</sup>.

وبعد رحيل نبي الإسلام (صل الله عليه وآله وسلم) إلى الرفيق الأعلى افتترقت أمته شيعاً وتنازعا الأمر، فالكل يريد أن يلي أمر هذه الأمة، فقد (خالف الأنصار)، والمشهور هو أن هناك عدداً كبيراً من الصحابة كانوا يرون أن الخلافة ليست في قريش بصفة عامة، وإنما هي في أهل بيت النبوة (عليهم السلام) ولالإمام علي (عليه السلام) بصفة خاصة، ويذكر لنا التاريخ من هؤلاء كثيراً من الصحابة من غير بني هاشم، كالمقداد بن الأسود، وسلمان المحمدي، وأبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنهم أجمعين، فقد امتنعوا عن بيعه أبي بكر، مستدلين بقوة وبأدلة محكمة على أن النبي الكريم (صل الله عليه وآله وسلم) قد نص على أمير المؤمنين علي بن أبي طالب (عليه السلام) في أكثر من مناسبة ختمها في يوم التتويج أمام الملأ العام من المسلمين بعد حجة الوداع في مكان يدعى (غدِير خَمٍّ)، وقد سمعه القاضي والداني، وفي اللحظات الأخيرة من عمره (عليه السلام) المبارك أراد أن يكتب ذلك؛ ليضمن (عليه السلام) لأئمة عدم الضلال، لولا اجتهاد بعض الحاضرين بقيادة عمر ومنعه من ذلك، وبذلك يكون قد ظهر بعد وفاة رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) على يد أصحابه منهجان فكريان:

أحدهما: يتبنّى في مسألة خلافة رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) القول بالنص على علي (عليه السلام) والأئمة الهداة من ولده (عليهم السلام).

والآخر: يتبنّى في المسألة القول بعدم النص، وأنها تتعين بأمر من جملتها بيعة المسلمين وإجماعهم على شخص ما. وبذلك انقسمت أمة النبي الكريم (صل الله عليه وآله وسلم) وشيعته إلى فرقتين أساسيتين، تزعمهما أصحابه (رضي الله عنهم)، إحداهما شايعة علياً (عليه السلام)، والأخرى اتبعت أبا بكر وعمر وعثمان، وقد أطلق على الأولى اسم "الشيعية"، وعلى الثانية لاحقاً اسم أهل "السنة"، وبمرور الزمان ظهرت انقسامات أخرى داخل هاتين الفرقتين، والمشهور أن هؤلاء لم يبايعوا لأنهم يرون أن الإمامة ليست في قريش بصفة عامة، وإنما هي في أهل بيت النبوة ولالإمام علي بصفة خاصة، وهؤلاء قلة ينكر لنا التاريخ منهم بعض الصحابة من غير بني هاشم كالمقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري رضي الله تعالى عنهم أجمعين<sup>(19)</sup>.

رأي المشهور؛ إذ أن هؤلاء - المقداد بن الأسود، وسلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري وعمار بن ياسر وخزيمة بن ثابت وغيرهم هم

النواة الأولى للتشيع ، ويؤيده ما حكى عن أبي حاتم السجستاني، أنه قال: " إن لفظ الشيعة على عهد رسول الله (صل الله عليه وآله وسلم) كان لقب أربعة من الصحابة: سلمان الفارسي، وأبي ذر الغفاري، والمقداد بن الأسود، وعمار بن ياسر<sup>(20)</sup>. وما نقل أيضا عن أبي حاتم الرازي من انه قال: ("إن أول اسم ظهر في الإسلام هو الشيعة، وكان هذا لقب أربعة من الصحابة، هم: أبو ذر وسلمان وعمار والمقداد، حتى أن أوان صفين، فاشتهر بين موالي علي "عليه السلام")<sup>(21)</sup>. يتضح لنا ومن خلال ما تقدم ان التشيع نشأ منذ بداية الرسالة الإسلامية، وازداد أتباعه مع اتساع الإسلام ، وبعد وفاة النبي محمد (صلى الله عليه وآله)، حدث الخلاف حول مسألة الخلافة، فانقسم المسلمون إلى مدرستين: الشيعة الذين شايعوا علياً (عليه السلام)، وأهل السنة الذين بايعوا أبا بكر ومن بعده. ويعد الصحابة الأربعة: سلمان، وأبو ذر، والمقداد، وعمار، نواة التشيع الأولى، كما جاء في أقوال بعض علماء الإسلام كأبي حاتم السجستاني والرازي، حيث أطلق عليهم أول من لقب ب الشيعة في عهد النبي (صلى الله عليه وآله وسلم).

### المطلب الثالث : في إمكان الرجعة عقلاً.

- لا يرى العقل أي استبعاد في ذلك ولا يراها من الممتنعات العقلية كاجتماع النقيضين والضدين؛ وذلك لأن مفاد الرجعة التي نعتدها هي عبارة عن إحياء بعض النفوس في هذه النشأة بعد ما ذاقت الموت، وهذا أمر ممكن الحصول والوقوع وشيء معقول، كيف وهو من رشحات قدرة الخالق تعالى قدره الذي عمّت قدرته جميع الممكنات<sup>(22)</sup>.

ثم إن "الرجعة من نوع البعث والمعاد الجسماني، غير أنها بعث موقوت في الدنيا ومحدود كمأ وكيفاً، ويحدث قبل يوم القيامة، في حين يبعث الناس جميعاً يوم القيامة ليلاقوا حسابهم ويبدؤون حياتهم الخالدة. وأهوال يوم القيامة أعجب وأغرب وأمرها أعظم من الرجعة. وبما أن الرجعة والمعاد ظاهرتان متماثلتان من حيث النوع. فالدليل على إمكان المعاد يمكن أن يقام دليلاً على إمكان الرجعة، والاعتراف بإمكان بعث الحياة من جديد يوم القيامة يترتب عليه الاعتراف بإمكان الرجعة في حياتنا الدنيوية، ولا ريب أن جميع المسلمين يعدّون الإيمان بالمعاد من أصول عقيدتهم، إذن فجميعهم يذعنون بإمكانية الرجعة. وإمكان الرجعة عقلاً ثابت ولا يخالف أصول التوحيد، إذ أن قدرة الله المطلقة على الإحياء تثبت إمكان إحياء الأموات مؤقتاً في هذه الدنيا، وهو نوع من البعث الموقوت ، ومما يؤكد ما سبق من أدلة عقلية على إمكان الرجعة، أن حصر التعبير عن التشريعات الإلهية في النصوص اللفظية لا مبرر له أصلاً، بل هناك وسائل أخرى كثيرة يوصل الله بها تشريعاته إلى عباده. ومن هذه الوسائل العقل القطعي، الذي يعد - كما أجمع الأصوليون - مصدراً من مصادر التشريع"<sup>(23)</sup>.

وعليه فإن "البرهان على إمكان الرجعة - القائم على قدرة الله المطلقة - يعد في ذاته دليلاً شرعياً يعضد النصوص الواردة في الكتاب والسنة، ويرد على من يحصر فهم الأدلة في النصوص الصريحة المباشرة فقط.

ولا يلزم من القول بها محال ولا منافاة للتكليف، بل على المستشكل فيها من الالتزام بأحد الأمرين"<sup>(24)</sup>:

الأمر الأول: إنكار الصغرى ودعوى أن الرجعة ليست من الأمور الممكنة.

والأمر الثاني: إنكار الكبرى ودعوى أن الله ليس بقادر ، والعياذ بالله ، على أن يحيي الموتى.

وكلاهما في حيز المنع بلا ريب.

وحينئذ: فلو قامت الأدلة الصحيحة على هذه العقيدة والفكرة فمن اللازم قبولها والالتزام بها كأى عقيدة من العقائد الإسلامية التي تبناها المسلمون والتزموا بها، نتيجة لقيام البراهين الصحيحة والأدلة القاطعة.<sup>(25)</sup>

قال السيد (المرتضى) : "علم أنّ الذي يقوله الإمامية في الرجعة لا خلاف بين المسلمين بل بين الموحدين في جوازه، وأنه

مقدور لله تعالى، وإتّما الخلاف بينهم في أنه يوجد لا محالة أو ليس كذلك ، ولا يخالف في صحة رجعة الأموات إلا خارج عن أقوال أهل التوحيد ، لأنّ الله تعالى قادر على إيجاد الجواهر بعد إعدامها، وإذا كان عليها قادراً جاز أن يوجدتها متى شاء<sup>(26)</sup>. فإنّ، كان إمكان الرجعة أمراً مسلماً به عند جميع المسلمين.

وقال (الألوسي) :«وكون الإحياء بعد الإماتة والإرجاع إلى الدنيا من الأمور المقدورة له عز وجل مما لا ينتطح فيه كبشان، إلا أن الكلام في وقوعه»<sup>(27)</sup>.

وقال الشيخ (محمد رضا المظفر) : «لا سبب لاستغراب الرجعة إلا أنها أمر غير معهود لنا فيما ألفناه في حياتنا الدنيا، ولا نعرف من أسبابها أو موانعها ما يقربها إلى اعترافنا أو يبعدها، وخيال الإنسان لا يسهل عليه أن يتقبل تصديق ما لم يألفه، وذلك كمن يستغرب البعث فيقول: {مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ}<sup>(28)</sup> فيقال له: {قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ}<sup>(29)</sup>.

إذن فلماذا الشك والاستغراب لوقوع الرجعة ، ولماذا التشنيع والنبز بمن يعتقد بها لورود الأخبار الصحيحة المتواترة عن أئمة الهدى(عليهم السلام) بوقوعها<sup>(30)</sup>.

ويتبين لنا مما تقدم أن الله قادر على إحياء الموتى يوم القيامة، فقدرته تشمل إحياءهم في الدنيا أيضاً، لأن الفارق بينهما هو توقيت الحدث وليس جوهره ، والرجعة ليست سوى صورة مصغرة من البعث، فهي إحياء مؤقت في الدنيا، بينما البعث دائم في الآخرة ، حيث نص إجماع علماء الكلام والمتكلمين (كالسيد المرتضى والألوسي والشيخ المظفر) على أن الرجعة جائزة عقلاً، وأن الخلاف إنما هو حول وقوعها، وليس حول إمكانها.

#### المبحث الثاني : الشواهد القرآنية والروائية على وقوع الرجعة.

لرجعة عقيدة خاصة في الفكر الشيعي الأمامي، تعني عودة بعض الأموات إلى الحياة في الدنيا قبل القيامة، لأهداف تتصل بإقامة العدل ونصرة الحق والانتقام من الظالمين. ويبحث هذا المبحث إمكانية وقوع الرجعة اعتماداً على الأدلة القرآنية والروائية والعقلية التي طرحها علماء الشيعة، مؤكدين ارتباطها بظهور الإمام المهدي (عج) وتحقيق السنن الإلهية. كما تؤيدها شواهد من القرآن والسنة ، وتشير إلى وقوعها في أمم سابقة، بل وفي هذه الأمة أيضاً، وجاء هذا المبحث بمطلبين وعلى النحو الآتي:

#### المطلب الاول : الشواهد والأدلة القرآنية على وقوع الرجعة.

استند العلماء بشواهد كثيرة من آيات القرآن تظهر إحياء الموتى في الدنيا قبل القيامة، منها:

#### الشاهد الأول: إنها من السنن الإلهية:

\* قوله تعالى : {سُنَّةَ اللَّهِ فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا}<sup>(31)</sup> ، لقد حدثنا القرآن الكريم بصريح العبارة وبما لا يقبل التأويل أو الحمل عن رجوع أقوام من الأمم السابقة إلى الحياة الدنيا بالرغم مما عرف وثبت من موتهم وخروجهم من الحياة إلى عالم الموتى، فإذا جاز حدوثها في الأزمنة الغابرة، فلم لا يجوز حدوثها مستقبلاً.<sup>(32)</sup>

#### الشاهد الثاني: إحياء قوم بني إسرائيل:

\* قال الله تعالى : {أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ حَذَرَ الْمَوْتِ فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا ثُمَّ أَحْيَاهُمْ}<sup>(33)</sup>، فسُرت بأنها إحياء مؤقت لجماعة في الدنيا، حيث عاشوا وتزوجوا ثم ماتوا بأجلهم، مما يدل على إمكان الرجعة ، حيث فسرها (الطباطبائي) : أن هذه الآية هي قصة حقيقية وقعت لطائفة من بني إسرائيل، أميتوا ثم أحيوا وهي دليل على إمكان الرجعة، إذ لا يستبعد عقلاً

أو شرعاً عودة أموات إلى الدنيا قبل القيامة وانها تؤكد حقيقة القدرة الإلهية المطلقة على الخلق والإماتة والإحياء. (34)

**الشاهد الثالث: دلالة الحشر الجزئي لبعض الأفراد:**

\* قوله تعالى: {يَوْمَ نَحْشُرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجاً مِمَّنْ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا فَهُمْ يُوزَعُونَ} (35).

قال (الطبرسي) في تفسيره الآية : حيث استدل بهذا الآية على الرجعة وصحتها ومن ذهب إلى ذلك من الامامية ، حيث قال: إن دخول من في الكلام يوجب التبويض، فدل ذلك على أن اليوم المشار إليه في الآية يحشر فيه قوم دون قوم، وليس ذلك صفة يوم القيامة الذي يقول فيه سبحانه {وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَداً} (36).

وقد تضافرت اخبار عن أئمة الهدى من آل محمد (عليهم السلام) ، في أن الله تعالى سيعيدهم عند قيام الامام المهدي (عجل الله فرجه) جماعة من أوليائه وشيعته الذين سبق أن فارقوا الحياة ؛ ليفوزوا بثواب نصرته ومعونته وبيتهجوا بظهور دولته. ويعيد أيضاً قوماً من أعدائه؛ لينتقم منهم وينالوا بعض ما يستحقونه من العذاب في القتل على أيدي شيعته، والذل والخزي بما يشاهدون من علو كلمته، ولا يشك عاقل أن هذا مقدور الله تعالى غير مستحيل في نفسه وقد فعل الله ذلك في الأمم الخالية... (37).

**الشاهد الرابع : إحياء عزيز أو أرميا:**

إن التربية القرآنية في هذا الموضوع قامت على ترسيخ دافع تربوي يتمثل في التفتير من صفة التكذيب بآيات الله، إذ إن استمراء هذه الصفة من قبل الإنسان، بوعي أو بغير وعي، يقوده إلى ممارسات تزيد بُعداً عن الحق. ولم تتوقف التربية القرآنية عند هذا الحد، بل تجاوزته لتؤسس لأهداف أوسع تتعلق ببناء العقيدة وتقويم السلوك؛ عبادياً كان أم غير عبادي.

ومن أبرز الأمثلة العقدية على ذلك ما عرضه القرآن الكريم في قصة إحياء عزيز أو أرميا بعد موته مئة عام، إذ جاء هذا المشهد ليكون شاهداً حياً على حقيقة البعث، ودليلاً يقينياً يغرس في النفوس الإيمان باليوم الآخر، ولتحول بذلك إلى نموذج تربوي يرسخ اليقين في العقيدة ويبعد الإنسان عن مسلك التكذيب والإنكار. (38) وكما جاء في قوله تعالى: {أَوْ كَالَّذِي مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَاتَهُ اللَّهُ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ قَالَ كَمْ لَبِثْتَ قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانظُرْ إِلَى طَعَامِكَ وَشَرَابِكَ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانظُرْ إِلَى حِمَارِكَ وَلِنَجْعَلَ آيَةً لِلنَّاسِ وَانظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْماً فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ} (39)، يرى الشيخ (السبحاني) في تفسيره أن قصة عزيز أو أرميا ومقاطع العظام واللحم انها تشكل دليلاً واضحاً شواهدياً وعقلياً على وقوع إحياء حقيقي في الزمن الدنيوي، ويسميه دليلاً لا يقبل التأويل بأن الرجعة ممكنة ومستندة إلى نص قرآني صريح (40).

**الشاهد الخامس : إحياء قبل البعث.**

\* قوله تعالى : {رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَتَيْنِ وَأَحْيَيْتَنَا اثْنَتَيْنِ} (41) ، ذكر أنها تشير إلى الموتة الأولى والرجعة ثم الموتة الثانية قبل القيامة ، حيث استدل (المجلسي) في تفسيره الآية بانها تدل على إثبات الرجعة، وأن الإحياء الثاني المذكور في الآية ليس فقط يوم القيامة، بل يشمل إحياء خاصا في الدنيا (أي الرجعة) لبعض الناس، كالأئمة وأعدائهم ، حيث تفيد الروايات أن أول من يحيا في الرجعة هو الإمام الحسين (عليه السلام) وأصحابه، وكذلك بعض الظالمين لينالوا جزاءهم الدنيوي. (42)

يتضح لنا مما تقدم ان الآيات القرآنية المستشهد بها دليلاً على إمكانية وقوع الرجعة ضمن إطار القدرة الإلهية المطلقة، وقد فسرها عدد من المفسرين كالسيد الطباطبائي والطبرسي والمجلسي بما يؤيد هذا المفهوم، حيث تشير بعض الآيات إلى وقوع إحياء مؤقت لبعض الأموات في الدنيا، وهي كما في مثل قصة (قوم بني إسرائيل وعزيز أو أرميا)، مما يدل على وقوعها في الدنيا ،

بما لا يتنافى مع العقيدة الإسلامية، بل ينسجم مع سنن الله في الأمم السابقة. كما تدعم الروايات المأثورة عن أئمة أهل البيت (عليهم السلام) هذا الفهم، وتخصص بعض مظاهر الحشر الواردة في القرآن بزمن الرجعة، لا بيوم القيامة، مما يعزز من مشروعية هذا المعتقد وفق المنظور الأممي.

### المطلب الثاني : الأحاديث النبوية والروايات عن الأئمة (عليهم السلام) على وقوع الرجعة.

بعد الاستدلال بالآيات القرآنية على إمكان وقوع الرجعة، يأتي هذا المطلب لبيان الأساس الروائي والعقائدي الذي تستند إليه مدرسة أهل البيت (عليهم السلام) في إثباتها، حيث وردت أحاديث نبوية وروايات متواترة عن الأئمة المعصومين (ع) تؤكد وقوع الرجعة كحقيقة إيمانية مرتبطة بعدل الله وظهور الإمام المهدي (عج). وتعد هذه الروايات جزءاً من التراث العقدي الموثق في كتب الحديث المعتمدة، وتشير إلى رجوع بعض المؤمنين والأعداء إلى الحياة الدنيوية، لتحقيق غايات إلهية كإظهار الحق، والانتصار للمظلومين، وإنزال العقاب بالظالمين، حيث استند العلماء إلى الروايات التي تظهر إحياء الموتى في الدنيا قبل القيامة، مثل:

1. عن محمد بن يحيى، عن أحمد بن محمد، عن الحسن بن محبوب، عن أبي حمزة، عن أبي عبد الله (عليه السلام) قال: "من أقر بسبعة أشياء فهو مؤمن: الإقرار بالله، وملائكته، وكتبه، ورسله، والبعث بعد الموت، والقدر، والإمام، والرجعة"، وأيضاً روي عن الإمام الصادق (عليه السلام): "ليس منا من لم يؤمن بكرتنا" (أي رجعتنا)، مما يجعل الإيمان بها من علامات التشيع.<sup>(43)</sup>
2. روي عن الإمام الباقر (عليه السلام): "أول من تتشق الأرض عنه ويرجع إلى الدنيا الحسين بن علي (عليه السلام)" وإن هذا الحديث يعتبر من دلائل حدوث الرجعة، ويعزز الاعتقاد الشائع لدى الأمامية بأن الإمام الحسين (ع) سيكون أول من يعاد إلى الحياة بعد ظهوره، ويمثل بذلك بداية لوقوع الرجعة في الدنيا؛ وهي إحياء خاص يستند إلى نصوص النبي وأهل البيت (ع).<sup>(44)</sup>
3. روي عن الإمام الرضا (عليه السلام) الرجعة حقٌ قديم: وسئل عن الرجعة، فقال: "إنها لحقٌ قد كانت في الأمم السالفة، ونطق بها القرآن".<sup>(45)</sup> استشهد به كدليل على أن الرجعة ليست بدعة بل لها سابقة في الأمم، وأن الرجعة ليست فكرة مستجدة، بل هي عقيدة قديمة متجددة، وهي ثابتة بنص القرآن كما صحَّ في الأمم السابقة ويجعل من قول الإمام الرضا (ع) تأكيداً على أن الرجعة ليست مجرد تصور عبثي أو اختراع لاحق، بل حقيقة أشار إليها القرآن وروى عنها من أهل البيت (عليهم السلام)، وأنها تتبثق من قاعدة معاد إلهي شامل، ولا تكون استثناءً من سلطانه على الحياة والموت، كما يؤكد الحلبي أن الرجعة تدخل ضمن النسق الكلي للسنن الإلهية التي تظهر في طوارئ التاريخ والمصير الإلهي للأمم - ظهرت سابقاً وستتكرر في الأمة الراهنة.<sup>(46)</sup>
4. حدثنا علي بن أحمد روى عن محمد بن أبي عبد الله، عن محمد بن إسماعيل، عن علي بن العباس، عن محمد بن سنان، عن ... عن أبي جعفر محمد بن علي الرضا (ع)، ثم عن أبي عبد الله (الإمام الصادق عليه السلام) انه قال: "ما من نبي ولا وصي إلا ويرجع إلى الدنيا في دولتنا، حتى يُقتل أعداؤه، ويقطع أنفهم وأسماعهم وأيديهم وأرجلهم، ثم يرجع بعد ذلك كل واحد إلى قبره".<sup>(47)</sup>

يتبين لنا ومن خلال الروايات عن النبي (صلى الله عليه وعلى آله وسلم) والأئمة (عليهم السلام) تشير إلى أن عقيدة الرجعة تمثل جزءاً أصيلاً من منظومة الإيمان في الفكر الشيعي، إذ ورد التأكيد عليها في أحاديث معتبرة تجعل الإيمان بها من علامات التشيع والولاء الحقيقي لأهل البيت (عليهم السلام). وتدل هذه الروايات، ومنها قول الإمام الصادق (عليهم السلام): «ليس منا من لم يؤمن برجعتنا»، على مركزية هذا المعتقد. كما تؤكد رواية الإمام الرضا (عليهم السلام) أن الرجعة حقيقة قرآنية وتاريخية

قد وقعت في الأمم السابقة، مما ينفي عنها صفة الابتداع، ويُعزّز مشروعيتها العقديّة. وتُبرز هذه الأحاديث، وفق تحليل العلماء، أن الرجعة تدخل ضمن سُنن إلهية متكررة تهدف إلى إظهار العدل، والانتصار للحق في مراحل مفصلية من التاريخ الإنساني.

### المبحث الثالث : أدلة وقوع الرجعة وغايتها في العقيدة الامامية.

في هذا المبحث، تُعرض الأدلة التي استند إليها علماء الأمامية لإثبات وقوع الرجعة وبيان مقاصدها العقديّة والعدليّة، وذلك من خلال تحليل النصوص القرآنية والروائية، ومناقشة البراهين العقلية المؤيدة لإمكانها ووقوعها، ثم توضيح الغاية الإلهية من تحققها بوصفها مظهرًا من مظاهر العدل الإلهي وإحقاق الحق قبل يوم القيامة ، وجاء هذا المبحث بمطلبين وعلى النحو الآتي:.

### المطلب الاول : الإجماع والشهرة بين علماء الأمامية على وقوع الرجعة في عالم الدنيا.

يتناول هذا المطلب مفهوم الرجعة حيث يحظى بمكانة راسخة في العقيدة الأمامية ، ولم يقتصر إثباته على النصوص القرآنية والروائية فحسب، بل نال أيضًا تأييدًا واسعًا من خلال الإجماع والشهرة بين علماء المذهب. ويُعد هذا الإجماع دليلًا إضافيًا يعكس تسالم العلماء عبر العصور على قبول هذا المعتقد بوصفه من المسلّمات العقديّة، مما يعزز من مكانته العلمية والاعتقادية داخل المدرسة الأمامية ، نذكر مجموعة من علماء المذهب المؤيدين لقبول المعتقد بوصفهم من المسلّمات العقديّة.

الشيخ المفيد: ذكر في "أوائل المقالات" أن الأمامية أجمعوا على وقوع الرجعة، وإن اختلفوا في تفاصيلها حيث "اتفقت الأمامية على أن الله تعالى يعيد عند ظهور القائم عليه السلام قوما ممن كان قد تقدم موته من شيعته ليروا ظهوره وينصرونه، ويعيد أيضًا قوما من أعدائه ليعاقبهم، وأن هذه الرجعة ليست بعامّة، وإنما هي مختصة بالمؤمنين المحض والكافرين المحض...".<sup>(48)</sup>

السيد المرتضى: أكد أن إنكار الرجعة يخرج عن مذهب التوحيد ؛ لأنها من قدرة الله المطلقة، من أنكر رجعة الأموات، يكون قد خرج عن مذهب التوحيد، لأن الله تعالى قادر على إيجاد الجواهر بعد إعدامها، وإنكار الرجعة هو إنكار لقدرة الله المطلقة الذي لا خلاف للمؤمنين الموحدين في جوازه، بل في قدرته عليه ومن أنكر حدوث الرجعة، فهو خارج عن أقوال أهل التوحيد.<sup>(49)</sup>

العلامة المجلسي: قال ان إجماع الشيعة الأمامية على عقيدة الرجعة ثابت في كل الأزمنة ؛ وقد زُرعت في كتبهم وشعورهم العقائدي، ويستند المؤمنون إليه دون لبس أو شبهة وايضا أن الرجعة لم تكن مجرد أطروحات فقهية، بل هي جزء من التشبّع العقائدي لدى الأمامية عبر التاريخ ، وانها ليست حدثًا هامشياً أو مسألة خلافية، بل إجماع وعقيدة ثابتة وراسخة بين علماء الأمامية، موثوقة بالسند والرواية والشهرة<sup>(50)</sup>، وعدها من ضروريات المذهب، مستندًا إلى تواتر الروايات.

### المطلب الثاني : الغاية من الرجعة في نظر علماء الشيعة الامامية.

يتناول هذا المطلب الهدف العقائدي والعدلي من وقوع الرجعة، بوصفها ظاهرة إلهية استثنائية مرتبطة بإرادة الله في إظهار الحق وإحقاق العدل. فالرجعة، وفق ما ترويه المصادر الشيعية، ليست مجرد عودة مؤقتة إلى الحياة، بل هي مرحلة تمهيدية لظهور الإمام المهدي (عج)، تُعيد فيها فئة من المؤمنين لنيل شرف النصر، وفئة من الكافرين والظالمين لينالوا جزءًا من العقاب في الدنيا. حيث تتجلى الغاية من الرجعة في الفكر الشيعي كظاهرة إلهية استثنائية تهدف إلى إظهار الحق وإحقاق العدل، وهو ما يرتبط أيضًا بمبدأ حفظ النفس وصيانتها، كما يؤكد القرآن الكريم حين يشير إلى أن قتل نفس واحدة كقتل جميع البشر، وإنقاذ نفس كإنقاذ البشرية جمعاء . ومن خلال هذا الإحياء الجزئي تتحقق غايات إلهية متعددة تشمل كشف الحقائق، وردّ المظالم، وإنصاف المظلومين، بما يعكس سنة إلهية عادلة تُظهر قدرة الله المطلقة وحكمته في تدبير شؤون الخلق، وتؤكد في الوقت ذاته على القيمة الجوهرية لحفظ النفس وكرامتها في المجتمع<sup>(51)</sup> ، حيث فسر العلماء وقوع الرجعة في الدنيا بأهداف عدلية:

1- انتقام الله من الظالمين: مثل قوم فرعون وأعداء أهل البيت (ع)، لينالوا جزاءهم الدنيوي قبل الآخرة.

2- نصره المؤمنين: كرؤية دولة الإمام المهدي (عج) والتمتع بظهور العدل.

3- إظهار الحق: عبر عودة الأئمة (عليهم السلام) مثل الإمام الحسين (ع) الذي ورد أنه أول من يرجع.<sup>(52)</sup>

حيث يتفق جميع علماء الشيعة وبالخصوص الطباطبائي على أن الرجعة واقعة حتمية قبل القيامة، بدليل القرآن والسنة، محدودة الكم والكيف (لا تشمل جميع الأموات)، ترتبط بالعدل الإلهي والانتقام من الظالمين حيث انها تختلف عن المعاد كونها مؤقتة وتسبق القيامة.

#### الخاتمة :

وتتضمن النتائج والتوصيات :

#### اولا : النتائج

وفي نهاية البحث أخص ما توصلت اليه من نتائج نهائية بالنحو الآتي:

- إن الرجعة تأتي بمعنى العود في اللغة والاصطلاح، غير انه عود مقتصر على جماعة خاصة.
- الرجعة عقيدة راسخة ومؤصلة في الفكر الشيعي الإمامي، تجمع بين الأدلة اللغوية، الشرعية، والعقلية، وتتميز بأنها ليست مجرد تصور نظري بل حقيقة إيمانية ثابتة.
- ان الرجعة لا تشمل من لم يحض الكفر والايمان، بل هي خاصة بمن محض الكفر والايمان خاصة، كما تدلت على ذلك الآية الكريمة: "يوم نحشر من كل أمة فوجاً" بخلاف الحشر الآخروي: "يوم نحشرهم لم نذر منهم أحداً".
- الأدلة القرآنية والروايات المتواترة تؤكد وقوع الرجعة في الحياة الدنيا قبل يوم القيامة، وترتبطها ارتباطاً وثيقاً بظهور الإمام المهدي (عج)، مع أهداف عدلية تتمثل في نصره المؤمنين والانتقام من الظالمين.
- إمكان الرجعة عقلاً ثابت ولا يخالف أصول التوحيد، إذ أن قدرة الله المطلقة على الإحياء تثبت إمكان إحياء الأموات مؤقتاً في هذه الدنيا، وهو نوع من البعث الموقوت.
- لم يوجب علماء الامامية الاعتقاد بالرجعة على النحو التفصيلي، بل يكفي فيها الاعتقاد الاجمالي، ولذا نجدهم لا يذكرونها في جملة الاصول الاعتقادية الخمسة (التوحيد، النبوة، العدل، الامامة، المعاد).
- لإجماع والاعتراف بين علماء الإمامية يشير إلى أن الرجعة من المسلّمات العقدية، مع اختلاف في تفاصيلها وليس في جوازها أو صحتها.
- الغايات الإلهية من الرجعة تتجلى في إحقاق العدل، إظهار الحق، نصره أهل البيت (عليهم السلام)، وتحقيق السنن الإلهية التاريخية، مما يعزز دورها كمفهوم عقائدي محوري.
- الرجعة تختلف عن المعاد بأنها مؤقتة ومحدودة الكم والكيف، وتسبق يوم القيامة، لكنها تشترك معه في نفس جوهر البعث والإحياء.
- هنالك ادلة على أثبات الرجعة عند القائلين بها من الشيعة الأمامية، ذكرنا بعضها في متن البحث.

#### ثانيا : توصيات البحث:

- توسيع الدراسات المقارنة بين موقف المذهب الشيعي الإمامي والفرق الإسلامية الأخرى بشأن الرجعة، لتوضيح الفروق العقدية والفقهية بشكل أدق.

- تعميق البحث في الأدلة العقلية والفلسفية المتعلقة بإمكان وقوع الرجعة، بهدف تعزيز الجانب العقلي لدعم المعتقد.
- تقديم دراسات تطبيقية أو ميدانية حول أثر الاعتقاد بالرجعة على السلوك الديني والاجتماعي لدى أتباع المذهب الإمامي.
- إعادة ترجمة وتحقيق المصادر الأصلية التي تناولت موضوع الرجعة، لضمان دقة المعلومات والتوثيق العلمي.
- تعزيز نشر الوعي بين الشباب والطلبة حول أهمية عقيدة الرجعة وأبعادها العقديّة، من خلال المناهج التعليمية والمحاضرات الدينية.
- التوسع في دراسة الغايات العدلية للرجعة وكيفية ارتباطها بمفاهيم العدل والحق الإلهي في الفكر الشيعي.
- التركيز على تحليل الروايات المروية عن الأئمة من خلال مناهج علم الحديث لدراسة درجة صحة النقل ومدى تأثيرها في ترسيخ عقيدة الرجعة.
- التأكيد على ضرورة الحوار العلمي الموضوعي بين الفرق الإسلامية المختلفة حول موضوع الرجعة لتقليل الفهم الخاطئ وتعزيز الوحدة الإسلامية.

#### هوامش البحث:

- (1) ابن فارس، معجم مقاييس اللغة 2: 490.
- (2) ابن الأثير، النهاية في غريب الحديث 2: 202.
- (3) الجوهرى، الصحاح 3: 1216.
- (4) الشيخ المفيد، أوائل المقالات : ص 46.
- (5) الشيخ المفيد، تصحيح الاعتقاد : ص78.
- (6) الشيخ المفيد : الارشاد ، ج 2 ، ص 567.
- (7) السيد محسن الأمين، أعيان الشيعة 4: 55.
- (8) الصحاح، ج3، ص1240، مادة (شيع) تحقيق أحمد عبد الغفور عطار.
- (9) تاج العروس، ج 5، ص405، مادة (شيع).
- (10) تهذيب اللغة، ج3، ص61، مادة (شيع).
- (11) لسان العرب، ج8، ص188، مادة (شيع). ط1 . 1405.
- (12) جمهرة اللغة، ج3، ص63.
- (13) الأمالي، ص410-411، ط1، 1417، مؤسسة البعثة\_قم.
- (14) المصدر نفسه ، ص 66 . 67، ط1، 1417.
- (15) المصدر نفسه ، ص 66، ط1، 1417هـ.
- (16) سورة الفتح/ الآية 2.
- (17) سورة البقرة/ الآية 213.
- (18) سورة فاطر/ الآية 8 .
- (19) ينظر مع الشيعة الاثني عشرية في الأصول والفروع، ج1، ص24.
- (20) السجستاني، أبو حاتم، سهل بن محمد (المتوفى سنة 205)، الزينة، الجزء الثالث، ذكره العلامة السيد محسن الأمين عن (كشف الظنون)، فانظر: أعيان الشيعة، ج1، ص 18 . 19.
- (21) نقله عنه الخونساري في (روضات الجنات، ص88).

- (22) الشيخ الطبرسي، الرجعة في أحاديث الفريقين: ص5.
- (23) العاملي : الإيقاظ من الهجعة بالبرهان على الرجعة ، ص239: تحقيق الباحث : أياد عبد الحسين مهدي المنصوري، "الشمول التشريعي بين النفي والإثبات"، مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية، كلية التربية الأساسية - جامعة ميسان، مجلد 23، العدد 50، (حزيران 2024)، ص273.
- (24) المصدر نفسه ، ص239.
- (25) المصدر نفسه ، ص5.
- (26) رسائل المرتضى 3: 135.
- (27) تفسير الآلوسي 20: 27.
- (28) سورة يس : الآية 78.
- (29) سورة يس : الآية 79.
- (30) الشيخ المظفر، عقائد الأمامية: 111 . 112.
- (31) سورة الاحزاب : الآية 62.
- (32) الكعبي : علي موسى ، الرجعة أو العودة إلى الحياة الدنيا بعد الموت ، ج/1 ، ص 18-19.
- (33) سورة البقرة : الآية 243.
- (34) الطباطبائي : تفسير الميزان ، ج/2 ، ص 279.
- (35) سورة النمل : الآية 83.
- (36) سورة الكهف : الآية 470.
- (37) الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان 7: 405.
- (38) أحمد نذير يحيى مزنداوي، "صفات المنهج التربوي في القرآن وآليات تحقيقه"، مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية، كلية التربية الأساسية - جامعة ميسان ، المجلد 23، العدد 50، حزيران (2024م)، ص 369.
- (39) سورة البقرة : الآية 259.
- (40) السبحاني : العقيدة الإسلامية على ضوء مدرسة أهل البيت عليهم السلام ، مجلد الاول ، ص 238-239.
- (41) سورة غافر : الآية 11.
- (42) المجلسي : بحار الانوار ، ج 53 ، باب الرجعة ، ص 364.
- (43) الكليني : الكافي ، باب الرجعة ، ج/8 ، ص 278.
- (44) العاملي : الشيخ الحر ، الإيقاظ من الهجعة، (باب دولة المهدي والرجعة)، ج1، ص355.
- (45) الصدوق : من لا يحضره الفقيه ، ج 3 ، ص 458.
- (46) الحلبي : كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد ، قسم المعاد والرجعة ، مطبعة جامعته المدرسين، ص 432.
- (47) الصدوق: علل الشرائع، ج 2، ص 380.
- (48) الشيخ المفيد، أوائل المقالات في المذاهب والمختارات، تحقيق مهدي المحقق، الطبعة الأولى، المؤتمر العالمي للشيخ المفيد، المقالة رقم 30، ص. 63-64.
- (49) المرتضى : "عقائد الأمامية"، ج/1، ص231.

(50) المجلسي : بحار الأنوار ، ج / 53، ص 122-123.

(51) جاسب غازي رشك : القتل في القران والسنة (دراسة في الاسباب والاثار والوقاية) ص 247.

(52) الطباطبائي : محمد حسين ، نهاية الحكمة ، ج/3 ، ص 235.

#### المصادر المراجع

#### \*القرآن الكريم

- (1) ابن الأثير، محمد بن محمد بن عبد الكريم، النهاية في غريب الحديث، تحقيق: طاهر أحمد الزاوي، محمود محمد الطناحي، مؤسسة إسماعيليان للطباعة والنشر والتوزيع . قم، ط4، 1364ش.
- (2) ابن النديم، الفهرست، طبعة دار المعرفة ، لبنان ، بيروت ، الطبعة الثانية ، تحقيق ابراهيم رمضان ، 1417 هـ / 1997 م.
- (3) ابن زكريا، أحمد بن فارس، معجم مقاييس اللغة، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، مكتب الإعلام الإسلامي، طبعة: 1404 هـ.ق.
- (4) ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، نشر أدب الحوزة . قم، طبعة: 1405 هـ.ق.
- (5) الألوسي ، أبو الفضل محمود، روح المعاني، نشر دار إحياء التراث العربي، بيروت ، الطبعة الأولى: ١٤١٥ هـ (1994 م).
- (6) الأمين، السيد محسن، أعيان الشيعة ، دار التعارف للمطبوعات في بيروت، 1403 هـ الموافق 1983م.
- (7) الجوهري، اسماعيل بن حماد، الصحاح، نشر دار العلم للملايين . بيروت، سنة الطبع: 1470 هـ.
- (8) الحسن، محمد بن إسماعيل بن الحسن، جامع الشتات، تحقيق السيد مهدي الرجائي، الطبعة الأولى، عام 1418 هـ.
- (9) الرازي، أبو حاتم، الجرح والتعديل، طبع في القاهرة - مكتبة العرفان - تحقيق مصطفى عاشور.
- (10) الراغب الأصفهاني، أبو القاسم، الحسين بن محمد، المفردات في غريب القرآن، الناشر: دفتر نشر الكتاب، الطبعة الثانية، 1404 هـ.
- (11) السبجاني، العقيدة الإسلامية على ضوء مدرسة أهل البيت (عليهم السلام)، نشر مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)، قم المقدسة، الطبعة الثانية، 1431 هـ 2010 م.
- (12) السبجاني، كتاب الإلهيات، نشر مؤسسة الإمام الصادق (عليه السلام)، قم المشرفة، الطبعة العاشرة.
- (13) السبزواري، المحقق عبد الهادي، شرح المنظومة: قسم الطبيعيات، مباحث النفس، النسخة الناصرية، 1367 هـ.
- (14) السبزواري، محمد باقر شريعتي، كتاب معاد در نگاه عقل ودين، طبعة إيران، قم المقدسة، الطبعة الأولى.
- (15) الشاكري، حسين، مناظرات الإمام الصادق (عليه السلام)، طبعة إيران، قم المقدسة، الطبعة الأولى، ١٤١٨ هـ.
- (16) الشيخ الطبسي، نجم الدين، الرجعة في أحاديث الفريقين، طبعة إيران، قم المقدسة، الطبعة الأولى ، 2003م.
- (17) صدر المتألهين، محمد بن إبراهيم، الأسفار العقلية في الحكمة الإلهية، نشر مكتبة المصطفى، قم المقدسة.
- (18) الصدوق، الاعتقادات في دين الأمامية ، المطبعة العلمية، قم المقدسة، 1412 هـ.
- (19) الصدوق : من لا يحضره الفقيه ، منشورات جماعة المدرسين ، قم ، ط/1 ، 1403 هـ.
- (20) الصدوق : علل الشرائع ، تحقيق : محمد صادق بحر العلوم ، دار المرتضى ، بيروت ، ط/ 1 ، 2006م.
- (21) الطباطبائي، بداية الحكمة، نشر مكتبة الطباطبائي، قم المقدسة، الطبعة الأولى.
- (22) الطباطبائي، نهاية الحكمة ، منشورات جماعة المدرسين في الحوزة العلمية في قم المقدسة، ط1، 1420 هـ.
- (23) الطبرسي، الفضل بن الحسن، مجمع البيان، دار المعرفة، بيروت، الطبعة الأولى.

(24) العلامة الحلي، كشف المراد في شرح تجريد الاعتقاد؛ تحقيق الزنجاني ، وآمللي، مطبعة جامعه المدرسين ، 1407 هـ / 1986 م.

(25) المدرس، محمد مهدي، لوامع العقائد، نشر دار المعرفة، بيروت.

(26) المرتضى، علم الهدى، علي بن حسين، رسائل المرتضى، تحقيق: مركز البحوث والدراسات العلمية، الناشر: رابطته الثقافية والعلاقات الإسلامية، ط: 1417 هـ ق . 1997م.

(27) المظفر، محمد رضا، عقائد الإمامية، انتشارات أنصاريان، قم المقدسة، الطبعة الأولى.

(28) المفيد، محمد بن محمد بن نعمان، الإرشاد، نشر دار المفيد للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية، 1414 هـ.

(29) المفيد، محمد بن محمد بن نعمان، أوائل المقالات، نشر دار المفيد للطباعة والنشر، الطبعة الثانية، 1414 هـ.

(20) المفيد، محمد بن محمد بن نعمان، تصحيح الاعتقادات، تحقيق: حسين درگاهی، نشر دار المفيد للطباعة والنشر، بيروت، الطبعة الثانية، 1414 هـ.

(31) جاسب غازي رشك : (2024م) القتل في القرآن والسنة (دراسة في الاسباب والاثار والوقاية) ، مجلة ميسان للدراسات الاكاديمية ، كلية التربية الأساسية - جامعة ميسان المجلد 23 ، العدد 49 ، ( اذار - 2024 )  
[DOI: https://doi.org/10.54633/2333-023-049-024](https://doi.org/10.54633/2333-023-049-024)

(32) أحمد نذير يحيى مزنداوي : (2024م)، صفات المنهج التربوي في القرآن وآليات تحقيقه ، مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية، كلية التربية الأساسية - جامعة ميسان المجلد 23، العدد 50، (حزيران - 2024) .

[DOI: https://doi.org/10.54633/2333-023-050-026](https://doi.org/10.54633/2333-023-050-026)

(33) أياد عبد الحسين مهدي المنصوري : (2024م) ، الشمول التشريعي بين النفي والإثبات، مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية، كلية التربية الأساسية - جامعة ميسان، مجلد 23، العدد 50، (حزيران 2024).

[DOI:https://doi.org/10.54633/2333-023-050-020](https://doi.org/10.54633/2333-023-050-020)

(31) Jassib Ghazi Rashk : (2024). Killing in the Qur'an and Sunnah (A Study on Causes, Effects, and Prevention) , Misan Journal for Academic Studies , College of Basic Education – University of Misan, Vol. 23, No. 49, (March 2024). <https://doi.org/10.54633/2333-023-049-024> DOI:

(32) Ahmed Nadhir Yahya Mazandawi : (2024). The Characteristics of the Educational Method in the Qur'an and the Mechanisms of Its Realization , Misan Journal for Academic Studies , College of Basic Education – University of Misan, Vol. 23, No. 50, (June 2024). [DOI: https://doi.org/10.54633/2333-023-050-026](https://doi.org/10.54633/2333-023-050-026)

(33) Eyad Abdul-Hussein Mahdi Al-Mansouri : (2024). Legislative Comprehensiveness between Affirmation and Negation , Misan Journal for Academic Studies , College of Basic Education – University of Misan, Vol. 23, No. 50, (June 2024). DOI: <https://doi.org/10.54633/2333-023-050-020>