

وزارة
التعليم العالي والبحث العلمي
جامعة ميسان
كلية التربية الاساسية



مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية

للعوم الانسانية والاجتماعية والتطبيقية

Misan Journal For Academic Studies
Humanits, Social and applied Sciences

ISSN (PRINT) 1994-697X

(Online)-2706-722X

حزيران 2026

العدد 58

المجلد 25

2026 June

58 Issue

25 vol

Misan Journal

مجلة ميسان للدراسات الأكاديمية
العلوم الانسانية والاجتماعية والتطبيقية
كلية التربية الاساسية/ جامعة ميسان

حزيران 2026

العدد 58

المجلد 25

,2026 JUNE

SSUE 58

VOLE 25

 DOAJ

Google
scholar

مؤسسة الاستشهاد المرجعي وزمعة
العلم والتكنولوجيا في العالم الإسلامي
ISC

IRAQI
Academic Scientific Journals

ISSN PORTAL
INTERNATIONAL
STANDARD
NUMBER

doi Crossref

CC BY NC ND

رقم الايداع في المكتبة الوطنية العراقية 1326 لسنة 2009

journal.m.academy@uomisan.edu.iq

<https://www.misan-jas.com/index.php/ojs>

<https://iasj.rdd.edu.iq/journals/journal/view/298>

الصفحة	فهرس البحوث	ت
18 -1	The impact of social, economic and health factors on the employment of the elderly in the center of Amara district Wisam A. Dargal	1
40 - 19	Designing drugs by molecular docking to inhibit COVID-19 Abbas Kareem , Bahjat A. Saeed	2
53 - 41	Hexagonal Boron Nitride synthesis, its applications in dentistry and cytotoxicity: A literature review Al-Safa Malik Jaseim , Faiza Mohammed Hussain Abdul-Ameer	3
74 - 54	Racial Capitalism and the Architecture of Captivity in Colson Whitehead's The Underground Railroad Ibraheem Ajeel Dakhil	4
88 - 75	The Relationship between Linguistic Intelligence and Academic Achievement in Reading Comprehension among Students of English Department Dijla Abbood Shareef Al-Turfi	5
97 - 89	Sea Wave Energy Estimating in front of the Iraqi Coast, Northwest Arabian Gulf Adel Jassim Al-Fartusi , Sajjad k. Chasib	6
107 - 98	Reservoir Property Evaluation of the Mishrif Formation Using Integrated Petrophysical Analysis, West Qurna-1 Oilfield Zahraa Sh . Al-Maliki , Muwafaq F. Al -Shahwan	7
115 - 108	The Role of Molecular Biology in Cancer Treatment: Advances, Applications, and Future Perspectives Ali Isam Najm	8
127 - 116	Study of Morphometric Tectonic Indicators of the Wadi Al-Hay Basin in the Najaf desert using GIS data Latif Jabbar Farhan	9
140 - 128	Environmental Assessment of the Water of Haditha Dam and Reservoir for the Period (2023–2024) Using the Canadian Water Quality Index (CCME-WQI) Rajaa Kadhim Mutar	10
161 - 141	The Extent of Primary School Mathematics Teachers' Knowledge of Constructivist Teaching Skills from Their Perspectives Noor Ali Abdul Karim , Anwar Sabah Abdul-Majid	11
181 - 162	The Effectiveness of Teaching Based on Visual Interpretive Thinking in Developing Aesthetic Awareness among Art Education Students Malik Hameed Mohsin	12
198 - 182	Problems of Reliance on Lexicons in Linguistic Criticism: A Diachronic Study Murtadha Hamdan Ajib	13
214 - 199	The Integration of Artificial Intelligence and Public Relations:An Analytical Study of AI Use in Communication Messages to thePublic Aqeel Tahseen Fathallah , Ali Muhanad Hamid , Osama Kareem Rasheed	14

232 - 215	Mechanisms of domination and representations of resistance in contemporary Libyan narrative: A cultural approach to Najwa Bin Shatwan's novel, (Slave Pens). Raad Huwair Sweilem	15
243 - 233	logical analysis of the skeptical concept of faith Jabbar Nasser Yousef	16
260 - 244	The United States' Entry into World War I and Its Impact on U.S -Canadian Relations (1917-1918). Jawad Kadhim Dakhil , Ammar Khalid Ramadan	17
268 - 261	The Relationship Between Image Reading Skills and Visual Perception Among Students of the Art Education Department Fatima Jabbar Hussein	18
287 - 269	The significance of Ilm al-Rijāl and its connection with the Hadith sciences. Abbas Jassim Nasser	19
308 - 288	The Effectiveness of the Think Silently Strategy on Academic Achievement and Science Process Skills among First-Grade Intermediate Students in Biology Ali Jabbar Yaseen	20
328 - 309	Performance in Contemporary Plastic Art ,as an Evolutionary Manifestation of Perspectival Representation Zahraa Mahood Mohammad	21
359 - 329	Future Thinking and Professional Agency as Predictors of Academic Transition Shock among Newly Appointed University Instructors Seenaa Ahmed Ali	22
371 - 360	The Effect of an Educational Program Based on the Van Hiele Model on Developing Visual Culture of Contemporary Arts among Students of the Art Education Department Hussein Rishk Khدير	23
394 - 372	Geographical Factors and Their Impact on the Cultivation of Field Crops in Misan Governorate Sahar Rami Eidan	24
416 - 395	Intellectual Reform in the First Hijri Century (The Protest of the Companions in Defense of the Legitimacy of the Caliphate of Imam Ali Ibn Abi Talib (peace be upon him) in 11 AH/632 CE as a Model) Fatima Abd Saeed Al-Maliki	25

ISSN (Print) 1994-697X
ISSN (Online) 2706-722X

DOI: <https://doi.org/10.54633/2333-025-058-016>

Received:22/Apr/2024
Accepted:18/July/2024
Published online:30/June/2026



MJAS: Humanities, Social and Applied
Sciences
Publishers
The university of Misan.
College of Basic Education This article is an
open access article distributed under the
terms and conditions of the Creative
Commons Attribution

(CC BY NC ND 4.0)
<https://creativecommons.org/licenses/by-nc-nd/4.0/>

logical analysis of the skeptical concept of faith

Jabbar Nasser Yousef
University of Misan/ College Basic education
Abbas Mahdavi
University of Religions and Denominations /
College of Philosophy
E-mail: Jabar.naser@uomisan.edu.iq
<https://orcid/0009-0000-6585-702X>

Abstract:

The Skeptical Concept of Faith is a descriptive and analytical study that elucidates the logical foundations and principles of the issue of faith. This study, which may be a pioneering work in this field, aims to deconstruct the fundamentals and structures of the issue in order to identify its most prominent transformations from the very beginning till the present day, and to demonstrate its conformity with doctrinal and intellectual principles.

This study employs logical analysis as a means to uncover the logical foundations by which the measure and degree of a person's faith are determined, taking into account the constraints imposed by the doctrinal specificities and their intertwined complexities. Despite the numerous studies that have addressed this topic in Arabic, none have adopted this particular formulation.

One of the most significant challenges the researcher has faced was the accomplishment of the research, which yielded key findings, the most important of which is that the concept of faith is widely considered to be dynamic and relative, subject to increase and decrease based on a person's beliefs, actions, and experiences.

Keywords: Faith, Skepticism, Notion, Formulation, Logic

التحليل المنطقي لمفهوم التشكيكي للإيمان

جبار ناصر يوسف / جامعة ميسان-كلية التربية الأساسية

عباس مهدي / جامعة الأديان والمذاهب - كلية الفلسفة

المستخلص:

المفهوم التشكيكي للإيمان هي دراسة تحليلية وصفية لبيان الأسس والقواعد المنطقية لمسألة الإيمان، وتهدف هذه الدراسة التي قد تكون الرائدة في هذا المجال إلى تفكيك أوليات المسألة ومبانيها لغرض وضع اليد على أبرز تحولاتها من النشأة إلى يومنا هذا، وبيان مدى مطابقتها مع القواعد والأسس الفكرية العقائدية، إذ اتخذت هذه الدراسة من التحليل المنطقي وسيلة لكشف

المرتكزات المنطقية التي بموجبها نحدد ميزان ايمان الانسان و ومقداره مع الاخذ بعين الاعتبار المحددات التي فرضت وجودها في الدراسة؛ نظراً للخصوصيات العقدية وتشابكاتها المتداخلة، وعلى الرغم من كثرة الدراسات التي تناولت هذا الموضوع في اللغة العربية الا انها لم تكن تحمل هذه الصياغة التي تناولت بها هذا الموضوع، من اهم مراحل التحدي انجاز هذا البحث الذي مزج بنتائج أهمها : إن مفهوم الايمان نسبي ، و قابل للزيادة و النقصان بحسب عقيدة الانسان و فعله.

الكلمات المفتاحية: الايمان، التشكيكي، المفهوم، صياغة، منطق

المقدمة:

ظهر المنطق الغائم في عام 1965 على يد العالم (لظفي زاده) بعد نشر مقال بعنوان المجموعات الغائمة، وتم تطبيق Logic Fuzzy عملياً لأول مرة في عام 1975م على محرك بخاري، وبعد هذا الحدث أدرك العلماء أن تصنيع أنظمة التحكم باستخدام المنطق الغائم يعمل بشكل جيد.

أدرك المهندسون اليابانيون سهولة تطبيق المنطق الغائم في حل العديد من المشكلات، حيث أنتج اليابانيون في عام 1980م أول نظام تحكم باستخدام المنطق الغائم لتتقية المياه في مدينة فوجي، وبعد هذا التاريخ توسعت الأبحاث والتطبيقات في مختلف المجالات الهندسية وأثبتت نجاحها في تلك المجالات، ولكن لم يتم اختبار المنطق الغائم على العلوم الإنسانية وتم استخدامه كمقاييس وإحصائيات في مجال علم النفس، أما العلوم الإسلامية فلم تطبق فيها، ولا نجد دراسة تهتم بذلك، ولعل محاولتنا في هذا البحث رائدة في تطبيقه على الكلام الإسلامي وخاصة قضية الكفر والإيمان، والسبب في ذلك لأن هذه المسألة من المشكلات التي مازالت موجودة والبحث مستمر حتى اليوم.

الأطروحة التي يقوم عليها هذا البحث هي الفرضية التالية: أن إيمان الإنسان بين الكفر والإيمان ظاهرة معقدة وغائمة في الفكر الإسلامي، وبما أن منطق الغيوم من مهامه يرفع الغيوم باستخدام الاستدلال التقريبي، بعد نجاح تطبيقه على النتائج العلمية والتقنية وهنا سنحاول اختبار مدى فاعليته في مسألة الكفر والإيمان.

ويقسم البحث الى مباحث اولاً تعريفات و يعد الباب الذي من خلاله يمكننا معرفة وبيان كليات البحث و مفاهيم(مفهوم المنطق الغائم) وعرض نشأته وما هي موضوعاته وكيفية صياغة الاستدلال بموجبه ، ثانياً عرض (النظريات الكلامية حول الايمان) بواسطة تعريفها و بيان أهم الآراء و الاستدلالات حول تلك المسألة، ثالثاً تطبيق المنطق الغائم على النظريات الكلامية (والايمان)، من خلال المجموعات و على شكل جدول، واعتمدنا على المنهج التحليلي في هذا البحث.

اولاً-تعريف مفهوم التشكيك لغةً واصطلاحاً:

ان تعريف مفردة التشكيك في معاجم اللغة تأتي من مصدر شَكَّكَ: تشكيك و التَّفَاوُت و يختلف بحسب الاستعمال وهاهنا نوجز بعض استعمالاتها التي تخص بحثنا كما في علم المنطق هو: لفظٌ يدلُّ على أمرٍ عامٍّ مشتركٍ بين أفرادٍ لا على السواء، او ((هو الكلي الذي لم يتساوى صدقه على افراده بل كان حصوله في بعضها أولى و اقدم او اشد من البعض الاخر ، كالوجود، فإنه في الواجب أولى و اقدم و اشد مما في الممكن))⁽¹⁾،بمعنى الواجب ليس فيه نقص أو لا يحتمل اتم منه اما في الممكن يوجد النقص واحتماله وارد.

لتشكيك بالتقدم وبالتأخر: هو أن يكون حصول معناه في بعضها متقدماً على حصوله في البعض، كالوجود أيضاً؛ فإن حصوله في الواجب قبل حصوله في الممكن⁽²⁾ أي أولوية الوجود في الواجب تتقدم على الوجود في الممكن.

التشكيك بالشدة والضعف: هو أن يكون حصول معناه في بعضها أشد من البعض، كالوجود أيضاً؛ فإنه في الواجب أشد من الممكن⁽³⁾ أي وجود الواجب اشد من الممكن بالوجود ووجود الانسان اشد من وجود النبات بمعنى التدرج أي هنالك اكثر شدة و درجتاً او ضعفاً من البعض و يُقال في علم المنطق لفظ مقول بالتشكيك اي لفظ يدل على أمر عام مُشْتَرِك بَيْنَ أَفْرَادٍ لَا عَلَى السواء بل على التَّفَاوُتِ كَلَفْظِ الْأَبْيَضِ وعلى سبيل المثال بياض الثلج اشد من بياض الملح و هكذا ينطبق على كثير من المصاديق⁽⁴⁾.

ثانياً- تعريف الايمان لغةً واصطلاحاً:

إن مفردة الايمان ولفظ الايمان من الألفاظ المشتركة في المعنى ، فتجد له معان مختلفة ، و مدار بحثنا معناها في علم الكلام ، إن مفردة الايمان والشائع عن تعريفها بحسب ما عرفها علماء اللغة ((آمن به ايماناً صدقه، و الايمان: الثقة و اظهار الخضوع، وقبول الشريعة))⁽⁵⁾ ومعناها الطمأنينة و زوال الخوف من قلب الانسان بعد أن أمن منه ((الايمان : التصديق و اصل آمن، بـهـمـزـتـين لـينـت الثـانـية))⁽⁶⁾ و يعني هذا أن مفردة الامن متلازمة مع التصديق و مجموع المفردتين يعني الايمان أي نأمن قلباً و نصدق عملاً او تصديق قلباً و اذعان و قبول مصاحباً بعمل لما صدق به القلب كما قوله تعالى {قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَمَا أُوتِيَ النَّبِيُّونَ مِنْ رَبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ}⁽⁷⁾ و لما اوردنا معنيان المعنى العام و الظاهر هو الوحدة و التسليم و العمل برزمة واحدة لا حسب الرغبة و الاخذ بما يلائم وترك الغير، و المعنى الخاص نأمن و نتق و نعمل في سياق و احد.

ثالثاً- تعريف الصياغات المنطقية:

أن المراد بالصياغات المنطقية هو في الواقع القواعد والأسس المنطقية اوبعبارة ادق قوانين وأسس التفكير وفق النمط التقليدي وهي قانون الهوية وقانون استحالة جمع النقيضين وقانون الثالث المرفوع⁽⁸⁾، وبهذا في البدء نعرف المنطق إن مفردة المنطق وكما هو معروف مُشتقة من الفعل (نطق) بمعنى تكلم ((نطق نطقاً وأنطقه غيره و استنطقه، أي كلمه))⁽⁹⁾، فالمنطق يعني الكلام و قد يعني فهم اللغة كما في قوله تعالى {عَلَّمْنَا مَنطِقَ الطَّيْرِ}⁽¹⁰⁾ و كلمة المنطق في اللغة الإنجليزية هي (Logic) و أصلها مشتق من الكلمة اليونانية ((LOGOS⁽¹¹⁾) وتدل على الكلمة وتواردت عليها معان أخرى جرى ارتباطها بكلمات معينة، واستقر استعمال هذه المفردة لبحث و دراسة مبادئ التفكير، فهي تدل على علم المنطق⁽¹²⁾، أي دراسة مبادئ و قوانين التفكير⁽¹³⁾ و بعد هذا السرد في تعريف المنطق يمكن القول ان المنطق علم قوانين الفكر أو منهجاً للتفكير الصحيح.

رابعاً- المفهوم التشكيكي للايمان كلامياً:

بعد ان عرفنا الايمان و التشكيك في الفقرة اعلاه من حيث اللغة و الاصطلاح ، نعرف المفهوم سويماً فيكون المفهوم التشكيكي للايمان، ولهذا المفهوم الجديد ؛ وفي تعريفه اختلف العلماء و في هذا عدة اقوال؛ منهم من قال ((ان الايمان هو معرفة الله بالقلب فقط، وإن أظهر اليهودية، والنصرانية، وسائر أنواع الكفر بلسانه، فإذا عرف الله بقلبه فهو مُسلم من أهل الجنة))⁽¹³⁾ و آخر ((إن الايمان هو إقرار باللسان بالله تعالى وشريعته، وإن اعتقد الكفر بقلبه، فإذا فعل ذلك فهو مؤمن⁽¹⁴⁾،)) ومن القول هذا، ان الكفة تميل الى الفعل اكثر من المعرفة القلبية دون الإقرار و التصريح باللسان و هذا نقطة الشروع للايمان ويكون سطحي و ظاهري و يعتمد على الظاهر دون الاقرار الباطني للقلب و هذا الانطلاقة التي ينطلق منها الانسان لكي يصل الى الايمان، و رأي ثالث ((...الإيمان هو الإقرار باللسان وعقد في القلب و عمل بالأركان...))⁽¹⁵⁾ ونرى هنا قد تم الفصل بين الاعمال والمعرفة بالقلب و الإقرار باللسان و وضع الاعمال عرضاً على الايمان و ليس من جوهر وذات الايمان و هذا الفصل

لا يعطي ثمرة الايمان ، فلا بد من وجود ايمان بالقلب و تصريح باللسان وعمل حتى تكون ثمرة واضحة للايمان، والرأي الرابع و الاخير هو ((أن الايمان قول باللسان ، و معرفة في القلب، وعمل بالأركان،))⁽¹⁶⁾ وهذا يدل على ان هنالك نقطة ينطلق منه الانسان و هي الايمان القلبي و الإقرار باللسان و من ثم بالعمل يزداد او ينقص ربما دون نقطة الانطلاق و تأكيدا على ذلك كما جاء عن حمران بن أعين ، عن أبي جعفر (عليه السلام)، قال: ((سمعته يقول: الإيمان ما استقر في القلب وأفضى به إلى الله عزّ وجلّ، وصدّقه العمل بالطاعة لله ، و التسليم لأمره؛ قلت: رأيت من دخل في الإسلام أليس هو داخلاً في الإيمان؟ فقال: لا، ولكنّه قد أضيف إلى الإيمان وخرج من الكفر وسأضرب لك مثلاً تعقل به فضل الإيمان على الإسلام : رأيت لو بصرت رجلاً في المسجد أكنت تشهد أنك رأيت في الكعبة؟ قلت: لا يجوز لي ذلك، قال: فلو بصرت رجلاً في الكعبة أكنت شاهداً أنه قد دخل المسجد الحرام؟ قلت: نعم، قال: وكيف ذلك؟ قلت: إنّه لا يصل إلى دخول الكعبة حتّى يدخل المسجد، فقال: قد أصبت وأحسنت؛ ثمّ قال: كذلك الإيمان والإسلام))⁽¹⁷⁾ و معنى هذا القول ان الإسلام كل و الايمان بعضاً من كل، فيتميز الايمان بخصوصية الذي تكون كما في التعريف الرابع و بناءً على ما جاء ان مفهوم الإيمان لغة هو التصديق، و بمعنى سكون النفس واطمئنانها لعدم وجود سبب الخوف، عند القول ((آمن به)) : في الحقيقة أمن من خوفه و أذعن به، و سكنت نفسه، و اطمأنت و حسب التعاريف الأربعة للايمان في الحقيقة يوجد تداخل في تعريف الايمان مع تعريف الإسلام فبتالي الايمان حاله خاصة من الإسلام أي علاقة البعض بالكل و نستطيع القول ان بعض المسلمين مؤمنين و كل المؤمنين مسلمين و ليس العكس ، و نرى في وقعانا ان كثير من المسلمين ينطبق عليهم التعريف الأول و هكذا مع التعريف الثاني و الثالث اما التعريف الرابع هو التعريف الحقيقي للايمان حيث يكون تطابق ما بين استقرار القلب و الإقرار باللسان و الطاعة المتمثلة بالعمل، و بحسب ما اوردناه في أعلاه يكون مفهوم الايمان مفهوماً تشكيكياً يقع على مصادقيه بصورة غير متساوية أي بدرجة او بنسبة ايمان شخص عن شخص آخر، اي تختلف في الشدة والضعف و لهذا هنالك أنواع للايمان سنبحثها في الفقرة الآتية.

خامساً- المفهوم التشكيكي للايمان فلسفياً:

بحسب الملا صدرا: و الايمان علم ويمكن ملاحظة أنه يختلف عن بعض المفكرين الآخرين ولا يعتبر أن مفهوم العمل يدخل في حقيقة وطبيعة الإيمان وقد استدلت بآيات كثيرة من القرآن و لإثبات هذه المسألة.

1- آيات تربط الإيمان بالقلب وليس لأعضاء الجسم ((... مِنَ الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ وَلَمْ تُؤْمِنْ قُلُوبُهُمْ وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا سَمَّاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَّاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَأْتُوكَ يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ))⁽¹⁸⁾ ((... و اية ((مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ إِيمَانِهِ إِلَّا مَنْ أَكْرَهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكُفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ))⁽¹⁹⁾ و الآية الأخرى ((لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ))⁽²⁰⁾ وتشير الآيات أعلاه على ان الايمان يرتبط بالقلب و ليس بالأعضاء.

2- آيات التي تعطف العمل الصالح إلى إيمان ((إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ))⁽²¹⁾ و نفهم من هذه الآية أن العمل خارج عن الإيمان و معطوفاً عليه.

3- آيات تتحدث عن جواز جمع الإيمان والمعصية في شخص واحد ((الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ وَهُمْ مُهْتَدُونَ))⁽²²⁾ يظهر الجمع الإثني، و انفصال الإثنيين، لأنه لو كانوا واحداً يستبعد من لأساس بحث الجمع.

4- مجموعة من الآيات التي تنص على أن الإيمان ليس بالإكراه والاجبار ((لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ فَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ وَيُؤْمِنْ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقَى)) (23) من الواضح جداً أنه يمكن فرض فعل بالإكراه على الإنسان. وجواز الفرض وإمكانه عملاً واستحالاته إيمان ويدل على الاثنيية

و هكذا يثبت فصل الإيمان عن العمل، وبصرف النظر عن الاستشهاد بالآيات القرآنية، فقد استدلت في مسائل أخرى أيضاً ومن جملتها مفهوم مفردة الإيمان والتصديق هو معنى واحد اي مترادف ونقل مفهوم الإيمان في غير مفهوم التصديق ليس شايعاً. **سادساً - موجبات الايمان ومدياته:**

إن الحالة الغائمة او الضبابية لمسألة الإيمان مؤكداً في القرآن الكريم، وتشير عدة آيات إلى ذلك، منها: إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا دُكِرَ اللَّهُ وَجِلَّتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَىٰ رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ)) (24)، ((هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا حَكِيمًا)) (25)، ((الَّذِينَ قَالَ لَهُمُ النَّاسُ إِنَّ النَّاسَ قَدِ جَمَعُوا لَكُمْ فَاتَّخِذُوهُمْ فَرَادَهُمْ إِيمَانًا وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ)) (26)

وأيضاً المعتزلة كذلك يعتقدون ان الايمان طاعة وقابل للزيادة و النقصان وكذلك العمل يكون مؤثر في شدة وضعف والإيمان ولأنها تابعة إلى الأوامر الإلهية وفي نطاق الزمان فلا بد ان تكون لشكل تدريجي.

اما الأشاعرة ليس على رأي واحد في هذا الخصوص وعلى سبيل المثال عد الرازي هذه المسألة بحث لفظي وهي مسألة أكثر أهمية والتي تقوم على تفسير طبيعة الإيمان هو وأمثاله كالغزالي الجويني شدة وضعف الايمان ترتبط بكمال الإيمان بحيث يكون قبول الحق و صديقه والإقرار به هو أساس الإيمان لكن كمال الأيمان وثمرته يعتمد على الأفعال.

الاجبي والتفتا زاني يعتقدون العمل ليس من حقيقية وجوهر الإيمان وحاولوا تبرير الزيادة والنقصان بالتأكيد على التصديق هناك مشكلة معهم أنه لا يحدث الشدة ولا الضعف، لأن الاحتمال إما أن يكون في التصديق أو لا يكون، إذا لم يكن موجوداً لذلك ليس هناك تغيير، وإذا كان مصحوباً بضده، ثم يسبب فقدان التصديق نفسه، ونتيجة لذلك، سيكون الإيمان. قالوا رداً هذا التصديق الأول والفرق بين الاثنيين واضح فتغير الإيمان و أمر مؤكداً. واعتبروا تغير والإيمان من عوامل التغيير فيهما ويقول الغزالي أيضاً أن الحالة النفسانية بما في ذلك التصديق من جهة وسبب الأعمال من جهة آخر فيتأثر به فيزداد قوة وهذا يعني أن العلاقة في اتجاهين، ولم يقتصر الأشاعرة على التصديق بنوع معين، ويعتقدون أن الشبهة السائدة إذا كان هناك احتمالاً لولا يخطر على البال التناقض، بل له حكم التصديق أيضاً؛ ومن المهم ذلك الآن هذا الاعتقاد صحيح، ولكن بالتأكيد إذا واجه شكاً، من الممكن تغييره.

واعتبر المرجئة العمل خارجة عن حقيقة الإيمان، واعتبروا الإيمان علماً و جهلاً وتقبلت فئة صغيرة الزيادة والنقصان لكنهم غالباً اعتبروها في كثير من الأحيان مرفوضة إنهم يجعلون الإيمان أمراً مركباً واعتبارهما معا بحيث يؤدي فقدان البعض يؤدي إلى فقدان الكل.

واعتبر الخوارج العمل من ضمن في الإيمان ولكن في هذا المجال لأنه يتفق مع المنطق (1،0) ولا يوجد تغير في الإيمان بحسب وجهة نظرهم، لأنهم كانوا عليه والذي يتحقق باءاً جميع فرائض الإيمان والإهمال في أحدهما يوجب ولذلك فإن الإيمان إما أن يكون أو لا يكون، والتغيير فيه لا يمكن تصوره أو حدوثه.

من علماء الشيعة الأوائل نادراً ما ندخل في هذه المواضيع وعلى الرغم من أننا لم نعتز عليه. أما أمثال الشهيد الثاني أولاً: حيث جعل مساواة الإيمان بالعلم واليقين إنهم يقبلونها دون عمل، ومن الواضح أيضاً أن التصديق اليقيني لا يقبل نقضه، ولذلك

فإن يقين الإيمان إما أن يكون موجوداً أو لا يكون واحتمال التدرج في جوهره وحقيقته مستبعد، ويقول فيما بعد لتنسيق مع الآيات الدالة على زيادته ونقصانه أي: فالزيادة في كمالاته وملحقاته، أو في خلاصاته وتفصيلاته، هي في مراتب الإيمان، وليس في أصل الإيمان. ويقترح أيضاً مبرراً

وثانياً: ويقول إن الإيمان اعتباراً شرعياً ودينياً وأساسها الإقرار والمعرفة، لكن تحقيق أمثلة هذا المصاديق يختلف بين الأشخاص بسبب اختلاف الخصائص الفردية فمثلاً تظهر في إحداها على شكل طمأنينة وفي الأخرى على شكل عين القين ولعل أحد أسباب الشيعة القدماء لم يتناولوا هذا الموضوع لوضوح القرآن ولذا اعتبروه امر مسلم به.

أ- مديات الإيمان:

ان للإيمان أنواع ، وبحسب ما اوردنا في التعاريف أعلاه ، و نعتد التعريف الذي يشمل كل القيود او الشروط و التي بموجبها يسمى الانسان مؤمن ام غير ذلك، و وجود ثلاثة قيود هي الايمان القلبي و إقرار بالسان و العمل بالأركان، فيكون لدينا سبعة أنواع بحسب التعريف الذي يشمل القيود الثلاثة ولكل واحد قسمين اما جاهلاً او عالماً فبتالي يكون لدينا أربعة عشر نوع من الايمان، و اذا انطبقت هذه القيود بشروطها على انسان ما فيسمى مؤمن ، وتمثل القيود الأساس و الركائز التي يقوم الايمان عليها ، وتوجد عناصر غير اساسية حيث تنقص او تزيد الايمان و لا تلغيه، و تأكيداً لما اوردناه في الأعلى يكون للإيمان أصول وفروع، ففروع الايمان نسميها ايضاً ايمان كما الأصول ايمان و على سبيل المثال: فالحياء و النظافة فرع من فروع الإيمان، فنسمي صاحب الحياء و التنظيف مؤمن، فكل فرع من فروع الإيمان يسمى ايمان، لان علاقة البعض بالكل و هكذا الصدق فرع من فروع الإيمان، والصلاة والزكاة والحج والصيام من فروع الإيمان، كما في قوله تعالى {... مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ وَالسَّائِلِينَ وَفِي الرِّقَابِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عَاهَدُوا وَالصَّابِرِينَ فِي الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَّاءِ وَحِينَ الْبَأْسِ} (27).... نلاحظ الايمان هو كل من انطبقت عليه القيود و لكن يختلف بين انسان الى آخر بحسب عمله أي درجته قد يشتد او يضعف و يبدأ من الإسلام و يرتفع الى درجة اعلى فيكون مؤمن و بعد ذلك درجة اعلى من الايمان فيكون متقي، و اذا استمر بكسب الدرجات الايمانية حتى يصل الى مرتبة اليقين وهي اعلى درجات الايمان ، و سنبحث أنواع الايمان.

المدى الاول: التصديق وهو أن يصدق بقلبه دون الإقرار بالسان و العمل بالأركان، اذا كان جاهلاً فهو في دائرة الإسلام و يسمى عاصي فيكون محرم دم والمال والعرض اما اذا عمداً فيكون في دائرة الكفر و يسمى معاند و يعامل على ما ظهر منه و بما ان ما يظهر منه لا يشير الى ايمانه فيعامل معاملة الكافر .

المدى الثاني: الإقرار بالسان فقط دون التصديق القلبي و لا يعمل بالأركان اذا كان جاهلاً بذلك فهو مسلم عليه ما على المسلم وله ما للمسلم اما اذا كان عمداً فيكون منافق و لكن يعامل معاملة المسلم ايضاً و في تسمي أخرى مشرك خفياً.

المدى الثالث: هو العمل بالأركان دون التصديق القلبي و الإقرار بالسان وهذا النوع يشبه عمل المؤمنين اذا كان جهلاً فيكون في دائرة الإسلام و يعامل كذلك اما اذا عمداً فيكون كافر و يعامل معاملة الكافر .

المدى الرابع: وهو الايمان القلبي و الإقرار باللسان فقط فيكون في دائرة الإسلام اذا كان جاهلاً بالأركان اما اذا عمداً فيكون مسلم أيضاً و لكن عاصي و يعامل كمسلم.

المدى الخامس: الايمان القلبي و العمل بالأركان فقط دون الإقرار باللسان اذا كان جهلاً فيكون في دائرة الإسلام و يعامل كذلك اما اذا كان عمداً فيكون مسلماً و لكن معاند ويعامل معاملة الإسلام .

المدى السادس: و هو الإقرار باللسان و العمل بالأركان فقط اذا كان جهلاً فيكون مؤمن بالظاهر و يعامل معاملة المؤمنين اما اذا كان عمداً فيكون منافق وفي دائرة الاسلام ويعامل كمسلم .

المدى السابع: و هو التصديق القلبي و الإقرار باللسان و العمل بالأركان فهذا هو الايمان الحقيقي و لكن بنسب مختلفة بحسب تطبيقه للأركان ونعني بها الاعمال التي ترفع درجات الايمان، أي نقطة الانطلاق و الاتجاه الذي بموجبه الانسان يسير نحو العلا و الرقي وهذا ما يريده الباري عزو جل للإنسان ان يسير نحوه لأعلا درجات الكمال وفي الفقرتين ادناه نبين الموجبات التي تنتقل الانسان من مرتبة الى أخرى او من دائرة الى أخرى.

ب-موجبات الايمان الباطني:

الموجب الحقيقي للأيمان هو التصديق ويتحقق ذلك التصديق بوجود الله تعالى، أي التوحيد وأن يؤمن بما جاء به الرسول الكرم(ص) و يكون عنده معرفة للحق في قلبه و يوقن به تمام اليقين، و الموجب الثاني هو أن يعرف الله بقلبه ويقر بلسانه، ويدين بدينه أي يطبق تعاليم الدين عملياً، أن الذي يعترف بلسانه و يقر بقلبه و يظهر بلسانه ما يبطنه بقلبه نتيجةً للطاعة و الإخلاص و يتساوى ظاهره مع باطنه ،و بهذا يحدد الانسان بموجب هذه الموجبات هو في أي دائرة أي اما يكون مؤمن او مسلم او كافر و نسميها الموجبات التي تم ذكرها يكون بموجبها الانسان في دائرة الايمان وادناه نبين الموجبات التي ينتقل الانسان بموجبها من حال الى حال اما ضعفاً او شدةً.

ج- موجبات الايمان الظاهري:

بعد ان بينا الموجبات او المسببات التي بسببها الانسان يكون اما مسلم او مؤمن او كافر، ولكل حال من الأحوال الثلاثة قيود مثلاً قيود الايمان ثلاثة، و هي التصديق القلبي و الإقرار الساني و العمل بالأركان أي العمل بالشريعة، فاذا انطبق التعريف فيكون الانسان في دائرة الايمان و هذه الموجبات تؤدي الى مضاعفة الايمان و تنقله من درجة الى درجة اعلا ام العكس، وهذا الصنف من الموجبات لا يندرج ضمن أصناف الموجبات الحقيقية للأيمان؛ بل ضمن الموجبات التي تضاعف الايمان بشرط تطبيقها فالإنسان الشاكر للنعمة، هو في الواقع يقر بنعمة الله تعالى قلباً و لساناً و عملاً، كما في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ تَأَذَّنَ رَبُّكُمْ لَئِن شَكَرْتُمْ لَأَزِيدَنَّكُمْ وَلَئِن كَفَرْتُمْ إِنَّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾ (28) . أو قوله عز وجل حكاية عن النبي سليمان (ع): ﴿...لِيَبْلُوَنِي أَأَشْكُرُ أَمْ أَكْفُرُ وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ وَمَنْ كَفَرَ فَإِنَّ رَبِّي غَنِيٌّ كَرِيمٌ﴾ (29) ¹⁹، وغيرهما من الآيات الكريمة. كما يندرج ضمنين ونوجز ما ذكرناه من موجبات وما يترتب عليها في الجدول ادناه:

جدول يبين التحليل الكلامي و الفلسفي لمديات الايمان وموجباته

ت	موجبات الايمان	نوع الايمان	دائرة
1	الايمان القلبي فقط	عاصي	الاسلام
2	الايمان القلبي فقط	عناد	كفر
3	الإقرار بالسان فقط	مسلم	الاسلام
4	الإقرار بالسان فقط	النفاق (شرك خفي)	الاسلام
5	العمل بالأركان فقط	مسلم	الاسلام
6	العمل بالأركان فقط	عاصي	كفر
7	الايمان القلبي و الإقرار بالسان فقط	مسلم	الاسلام
8	الايمان القلبي و الإقرار بالسان فقط	مسلم	الاسلام
9	الايمان القلبي و العمل بالأركان فقط	مسلم	الاسلام
10	الايمان القلبي و العمل بالأركان فقط	عناد	الاسلام
11	الإقرار بالسان و العمل بالأركان فقط	الايمان الظاهري	اسلام
12	الإقرار بالسان و العمل بالأركان فقط	نفاق	كفر
13	الايمان القلبي والإقرار بالسان و العمل بالأركان	الايمان	الايمان
14	الايمان القلبي والإقرار بالسان و العمل بالأركان	الايمان الحقيقي	الايمان

جدول رقم (1)

بيننا في الجدول رقم (1) وبشكل مختصر أنواع الايمان وموجباته ودائرة بحثه ومن الواضح الانتقال من نوع الى آخر و اذا دققنا النظر في الانتقال يكون بشكل مفاجئ و حاد أي اما يكون من ضمن دائرة الايمان او دائرة الإسلام او دائرة الكفر فمثلاً اضعف نوع السادس من الايمان وهو كما بيناه سابقاً عدم الايمان القلبي كما هو حيث يكون ضمن دائرة الايمان اما اضعف من النوع السابع من الايمان لان هذا النوع تنطبق عليه القيود و المحددات التي تحدد شدة و ضعف هذا من جهه و من جهه اخر يكون الايمان القلبي بعلم و وعي و يسيل على لسانه و هكذا على سلوكه أي اعماله التي تنطبق تماماً مع الشريعة و هذا هو المطلوب، الملفت في هذا الانتقال ذي الحالتين لا يتطابق مع الواقع لكون اكثر من حالتين للانتقال لان المصاديق تختلف و هذا لا يمكن للمنطق التقليدي من بحث هكذا قضايا لأنها خارج نطاق بحثه و لان الواقع هكذا سنبحث الانتقال المرن الذي يكون متعدد الحالات و غير حاد التي تتطابق مع الواقع في الفصل الآتي.

سابعاً- ادلة شدة و ضعف الايمان:

ومن أجل إثبات شدة و ضعف الكفر وتوجد قسمتين الأدلة النقلية والأدلة العقلية

أ- ادلة شدة و ضعف الايمان النقلية:

ان شدة و ضعف او المفهوم التشكيك للأيمان توجد كثيراً من الآيات و الآثار و نورد بشكل موجز منها ((...قَدْ جَمَعُوا لَكُمْ فَاخْشَوْهُمْ فَزَادَهُمْ إِيمَانًا (30) (...تحشد الاناس الى اخافتكم و تدبروا لهم و الله سيضاعف ايمانكم و آية أخرى ((...وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا (31) (...حين يُتلى على المؤمنين القرآن يضاعف ايمانهم و يزداد و يتغير صعوداً و كذلك في هذه الآية المباركة ((هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ (32) (...هو الذي انزل السكينة و الطمأنينة

في قلوب المؤمنين المجاهدين كي يضاعف ايمانهم فبتالي يكون تغير في شدة ايمانهم أي تكون حركة ايمانية اكثر شدة من قبل ومن الآيات أعلاه نرى بوضوح المفهوم التشكيكي للإيمان و ليس درجة واحد او حاله واحدة لا تقبل التغير اما تكون ام لا تكون⁽³³⁾

ب- ادلة شدة وضعف الايمان العقلية:

في فلسفة ملا صدرا الشيرازي أن تغير الصفات والعوارض يرجع إلى تغير الذات والجوهر ولذلك، إذا عرفنا التغير في حقيقة الايمان، فإن الايمان يمكن أن ينقص ويزداد، وإذا عرفنا تغير عوارض الايمان، باعتبار أن تغير الصفات والعوارض يعود إلى تغير الجوهر، فإن حقيقة الايمان يمكن أن تنقص أو تزيد.

الايمان نور ومن المبادئ العامة لفلسفة الملا صدرا أن النور أمر وجودي، وكل أمر وجودي عرضة للتشكيك والشدة والضعف ومن ناحية أخرى، يرى الملا صدرا أن الايمان هو عين النور وأمر وجودي، فلذلك مفهوم تشكيكي ينقص ويزداد.

ثامناً - الخاتمة وأبرز النتائج

الحمد لله رب العالمين ايدني بتوفيق منه لإتمام هذا البحث أود أن أسجل بكل تواضع ما استطاع البحث وما توصلنا اليه إذ كان صواب فله الحمد وأن كان خطأ فأرجو المغفرة فبتالي انا بشر، ونوجز اهم نتائج البحث في مسألة الايمان وبصياغة منطقية ادناه:

بحسب تعريف الايمان تبين انه ليس قيمة واحدة اي ايمان او لا ايمان. مفهوم الايمان نسبي ويتطابق مع المفهوم تشكيكي وليس مطلق ذو حدين. تبين ان للايمان درجات وبهذا تكون له انواع. يحدد نوع الايمان بحسب عمل الانسان والايمان القلبي و الاقرار بلسان. دراسة موضوع الايمان بصيغة المنطق الغائم تتلائم مع واقع الانسان اي هنالك تمايز بين شخص مع اخر. لوحظ ان درجات الايمان تزداد عندما يكون الانسان يؤمن قلباً اي ينتقل من نوع الى اخر بشكل كبير و بهذا يكون الانسان اكثر ايماناً و هكذا يقترب الى الايمان المطلق او العكس. لوحظ ان درجات الايمان تنقص عندما يكون الانسان لا يعمل اي ينتقل من نوع الى اخر بشكل بسيط بهذا يكون الانسان اقل ايماناً و هكذا ينتقل من الايمان الى الاسلام او العكس.

Acknowledgements:

The researcher would appreciate all the efforts that are given by the colleagues in the University of Misan/ College of Basic Education to enrich my work with the essential peer-review to this work.

Declaration of Conflict of Interest:

The researcher declares that they have no known conflicts of interest or personal relationships that could have influenced the work presented in this Work.

الهوامش:

- (1) الجرجاني: علي بن محمد :معجم التعريفات، دار الفضيلة، القاهرة، 2004م، ج1، ص181.
- (2) ينظر: مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، دار الدعوة، القاهرة، د.ت، د. ط، باب شين ج 1، ص491.
- (3) ينظر: الجرجاني: معجم التعريفات، المصدر السابق، ج1، ص181.

- (4) ينظر: مجمع اللغة العربية بالقاهرة: المعجم الوسيط، مصدر السابق، باب شين ج 1 ص 491
- (5) الفيروز آبادي، محمد بن يعقوب: القاموس المحيط، المصدر السابق، ص 1518. الزمخشري،
- (6) الجوهري: الصحاح، المصدر السابق، ج 5 (مادة أمن)، ص 2071.
- (7) البقرة: 136.
- (8) ينظر: محمد علي، محمود: المنطق الصوري القديم بين الاصاله و التبعية، مؤسسة الهداوي للنشر، القاهرة، 2013م، ص 22-23.
- (9) الجوهري، إسماعيل بن حماد: الصحاح تاج اللغة و صحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور، دار العلم للملايين، بيروت، 1987م، ط 4، ج 4، (مادة نطق)، ص 1559، وينظر أيضاً: المرسي، علي ابن إسماعيل: المحكم والمحيط الأعظم، تحقيق: عبدالحميد هنداوي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000م، ط 1، ج 6 (مادة نطق)، ص 285، و ينظر أيضاً: ابن منظور، محمد بن مكرم: لسان العرب دار صادر، بيروت، د. ت، ط 1، ج 10 (مادة المنطق)، ص 354.
- (10) النمل/ 16.
- (11) ينظر: حفني، عبد المنعم: موسوعة الفلسفة، مكتبة مدبولي، القاهرة، 1999م، ط 2، ج 2، ص 1344، و ينظر أيضاً: النشار، علي سامي: المنطق الصوري منذ أرسطو حتى عصورنا، دار المعرفة، مصر، 2000م، ط 5، ص 4.
- (12) ينظر: النشار: المنطق الصوري، المرجع السابق، ص 4.
- (13) ينظر: محمد، مهران: علم المنطق، دار المعارف، القاهرة، د. ت، د. ط، ص 17.
- (14) ابن حزم الأندلسي، علي بن أحمد: الفصل في الملل والأهواء والنحل، مكتبة الخانجي، القاهرة، ج 3، ص 105.
- (15) المصدر نفسه، ص 106.
- (16) المصدر نفسه، ص 21.
- (17) المجلسي محمد باقر، بحار الانوار الجامعة لدرر اخبار الائمة الاطهار، دار احياء التراث العربي، بيروت، ط 3، 1983م، ج 66، ص 68.
- (18) الكايني، محمد يعقوب: أصول الكافي، مصدر سابق، ص 20.
- (19) المائدة 41
- (20) النحل 106
- (21) المجادلة 22
- (22) العصر 3
- (23) لانعام 82
- (24) البقرة 256
- (25) الانفال 2
- (26) الفتح 4
- (27) آل عمران 173
- (28) النمل/ 16.
- (29) ابراهيم/ 16.
- (30) النمل/ 40.
- (31) آل عمران/ 173
- (32) الانفال/ 2
- (33) الفتح/ 4

المصادر:

- القرآن الكريم

- 1-الإيجي، عضد الدين: المواقف، تحقيق عبد الرحمن عميرة، دار الجيل، بيروت، ط1، 1997م، ج3.
- 2- البحراني، ابن ميثم: قواعد المرام في علم الكلام، تحقيق أحمد الحسيني، إشراف محمود المرعشي، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم، ط2، 1986م.
- 3- الجوهري: إسماعيل بن حماد، تاج اللغة وصحاح العربية، د. م. د. ن، دب، ج 2.
- 4- الجوهري، إسماعيل بن حماد: الصحاح تاج اللغة و صحاح العربية، تحقيق: أحمد عبد الغفور، دار العلم للملايين، بيروت، 1987م، ط4، ج4، (مادة نطق).
- 5- الزبيدي: محمد مرتضى، تاج العروس من جواهر القاموس، تحقيق: علي شيري، دار الفكر للنشر والطباعة، قم، ط 1، 1993 م، ج 6.
- 6- ابن سينا، حسين بن عبدالله (428هـ): الإشارات و التنبيهات، تحقيق: مجتبی الزارعي، مؤسسة بوستان كتاب، قم، 1392 هـ ش .
- 7- الساعدي: شاعر عطية، نفي ظاهرة التكفير عند الامامية، دار مشعر، طهران، 2016م، ط1.
- 8- صدر الدين، محمد بن إبراهيم (المتوفى 1050هـ): الحكمة المتعالية في الأسفار العقلية الأربعة، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1999م، ط5، ج6.
- 9- صدر الدين، محمد بن إبراهيم (المتوفى 1050هـ): منطق نوين، ترجمة: عبد المحسن، مؤسسة مطبوعاتي نصر، تهران، 1362 هـ ش، ط 1.
- 10- السيد مرتضى: علي بن الحسين، الذخيرة في علم الكلام، مؤسسة التاريخ العربي، بيروت، 2012 م، ط1.
- 11- السيوري، الفاضل المقداد: إرشاد الطالبين إلى نهج المسترشدين، تحقيق مهدي رجائي، مكتبة آية الله العظمى المرعشي النجفي، قم، ط1، 1985م.
- 12- الشريف الجرجاني، علي محمد، معجم التعريفات، دار الكتب العلمية، بيروت، ط1، 1983م، (باب التاء).
- 13- الشريف الجرجاني: علي محمد: معجم التعريفات، دار الفضيلة، القاهرة، 2004م، ج1.
- 14- الطباطبائي اليزدي، محمد كاظم، العروة الوثقى، تحقيق ونشر مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجامعة المدرّسين، قم، ط 1، 1996م، ج1، كتاب الطهارة، مبحث النجاسات.
- 15- الفارابي، محمد (المتوفى 339 هـ): إحصاء العلوم، مركز الإنهاء القومي، بيروت، 1991م، د. ن ط .
- 16- الفيروز آبادي، محمد بن يعقوب: القاموس المحيط، تحقيق: مكتب تحقيق التراث في مؤسسة الرسالة، مؤسسة الرسالة، بيروت، 2005م، ط8، ج1، (مادة امن).
- 17- المفيد، محمد بن محمد بن النعمان (المتوفى 413هـ): تصحيح الاعتقادات الأمامية، تحقيق حسين درگاهي، المؤتمر العالمي لألفية الشيخ المفيد، قم، 1413هـ ق، ط1
- 18- المرسي، علي ابن إسماعيل: المحكم و المحيط الأعظم، تحقيق: عبدالحميد هنداوي، دار الكتب العلمية، بيروت، 2000م، ط 1، ج6 (مادة نطق).
- 19- النشار، علي سامي: المنطق الصوري منذ أرسطو حتى عصورنا، دار المعرفة، مصر، 2000م، ط 5
- 20- حفني، عبد المنعم: موسوعة الفلسفة، مكتبة مدبولي، القاهرة، 1999م، ط2، ج2.
- 21- محمد علي، محمود: المنطق الصوري القديم بين الاصاله و التبعية، مؤسسة الهنداوي للنشر، القاهرة، 2013م.
- 22- محمد، مهران: علم المنطق، دار المعارف، القاهرة، د. ت، د. ط.
- 23- مجمع اللغة العربية بالقاهرة، المعجم الوسيط، دار الدعوة، القاهرة، د. ت، د. ط، باب شين ج 1 .
- 24- عيسى، منتهى رحيمه، الاتجاه الصوفي في شعر اديب كمال الدين مجلة ميسان للدراسات الاكاديمية، ميسان، 2023م، العدد46، بحث منشور على شبكة الانترنت <https://www.misan-jas.com>
- 25- انسام زيد محي، التسامح الفكري بين القرآن الكريم و العهد الجديد الحوار و الجدال انموذجاً (دراسة مقارنة) مجلة ميسان للدراسات الاكاديمية، ميسان، 2020م، العدد39.